

الرَّفِيقُ الْفَصِيحُ لِبَشْكُوَةِ الْبَصَائِبِ

جلد ۱۱



افادات

حضرت علامہ رفیق احمد صاحب قدس سرہ
شیخ الحدیث مفتاح العلوم جلال آباد

مرتب

محمد سلاروق غفرلہ

ڈیزائننگ و کمپوزنگ:

محمد الحسن قاسمی 7895786325

الرفیق الفصیح لمشکوۃ المصابیح

جلد ۱۱

افادات

حضرت علامہ رفیق احمد صاحب قدس سرہ
شیخ الحدیث مفتاح العلوم جلال آباد

مرتب

محمد فاروق غفرلہ

خادم جامعہ محمودیہ علی پور ہاپوڑ روڈ میرٹھ (یوپی) ۲۰۶۵۲۵۲۲

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ -

تفصیلات

نام کتاب..... الرفیق الفصیح لمشکوۃ المصابیح ج: ۱۱
 افادات..... حضرت علامہ رفیق احمد صاحب قدس سرہ
 مرتب..... محفل روق غفرلہ خادم جامعہ محمدیہ میٹرٹھ
 کمپوزنگ..... مجاہد الحسن قاسمی لکھنؤ پوری شعبہ کمپیوٹر جامعہ ہذا
 سن اشاعت..... ۱۴۳۵ھ مطابق ۲۰۱۴ء
 صفحات..... ۴۹۴

قیمت

ناشر

مکتبہ محمودیہ

جامعہ محمدیہ علی پور ہاپوڑ روڈ میٹرٹھ (یوپی) ۲۴۵۲۰۶

فہرست
الرفیق الفصیح
لمشکوۃ المصابیح
جلد: یازدہم

اجمالی فہرست

الرفیق الفصیح لمشکوۃ المصابیح

جلد یازدہم

نمبر شمار	مضامین	رقم الحدیث	نمبر صفحہ
۱	کتاب الزکوۃ	۱۶۸۰ تا ۱۷۰۱	۲۹
۲	باب ما یجب فیہ الزکوۃ	۱۷۰۲ تا ۱۷۲۲	۱۰۵
۳	باب صدقۃ الفطر	۱۷۲۳ تا ۱۷۲۸	۱۶۹
۴	باب من لا تحل لہ الصدقۃ	۱۷۲۹ تا ۱۷۴۲	۱۸۵
۵	باب من لا تحل لہ المسئلۃ ومن تحل لہ	۱۷۴۳ تا ۱۷۶۴	۲۲۱
۶	باب الانفاق وکراہیۃ الامساک	۱۷۶۵ تا ۱۷۹۳	۲۵۳
۷	باب فضل الصدقۃ	۱۷۹۴ تا ۱۸۳۲	۲۹۷
۸	باب افضل الصدقۃ	۱۸۳۳ تا ۱۸۵۰	۳۵۵
۹	باب صدقۃ المرأۃ من مال زوجها	۱۸۵۱ تا ۱۸۵۷	۳۷۹
۱۰	باب من لا یعود فی الصدقۃ	۱۸۵۸ تا ۱۸۵۹	۳۹۱
۱۱	کتاب الصوم	۱۸۶۰ تا ۱۸۷۱	۳۹۷
۱۲	باب رویت الهلال	۱۸۷۲ تا ۱۸۸۴	۴۴۹
۱۳	باب	۱۸۸۵ تا ۱۹۰۱	۴۶۹

تم

الجزء الحادى عشر بحمد الله تعالى واحسانه

وتوفيقه تعالى وبمنه وكرمه ويليه الجزء الثانى عشر

اوله باب تنزيه الصوم ان شاء الله تعالى

ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم وتب علينا انك انت

التواب الرحيم بحرمة حبيبك سيد المرسلين صلى الله تعالى

عليه وعلى آله واصحابه اجمعين الى يوم الدين

محمد فاروق غفر له



تفصیلی فہرست

الرفیق الفصیح لمشکوۃ المصابیح ۱۱

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۱	کتاب الزکوۃ ﴿زکوۃ کا بیان﴾	۳۱
۲	ابحاث خمسہ مفیدہ.....	۳۱
۳	بحث اول:.....	۳۱
۴	بحث ثانی: زکوۃ کے لغوی معنی.....	۳۲
۵	شرعی معنی.....	۳۳
۶	بحث ثالث: زکوۃ کب فرض ہوئی؟.....	۳۴
۷	بحث رابع: حضرات انبیاء علیہم السلام پر زکوۃ کا حکم.....	۳۵
۸	بحث خامس: زکوۃ کی حکمتیں.....	۳۵
۹	زکوۃ کی حیثیت.....	۳۶
	(الفصل الاول)	
۱۰	حدیث نمبر ﴿۱۶۸۰﴾ فرضیت زکوۃ اور بعض ہدایات.....	۳۷
۱۱	دعوت اسلام.....	۳۸

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۱۲	کفار مخاطبین بالعبادات ہیں یا نہیں؟.....	۳۹
۱۳	کیا زکوٰۃ تمام اصناف کو دینا ضروری ہے؟.....	۴۰
۱۴	ایک شہر کی زکوٰۃ دوسرے شہر منتقل کرنا.....	۴۱
۱۵	اشکال مع جواب.....	۴۲
۱۶	فوائد.....	۴۳
۱۷	حدیث نمبر ﴿۱۶۸۱﴾ مانعین زکوٰۃ کے لئے دردناک عذاب.....	۴۳
۱۸	گھوڑے کی زکوٰۃ کا مسئلہ.....	۵۱
۱۹	ائمہ ثلاثہ اور صاحبین کی دلیل.....	۵۱
۲۰	امام صاحب کی دلیل.....	۵۱
۲۱	فوائد.....	۵۲
۲۲	حدیث نمبر ﴿۱۶۸۲﴾ مال کا سانپ بن کر ڈسنا.....	۵۴
۲۳	خلاصہ آیت کریمہ.....	۵۵
۲۴	حدیث نمبر ﴿۱۶۸۳﴾ پالتو جانور میں زکوٰۃ کا حکم.....	۵۶
۲۵	حدیث نمبر ﴿۱۶۸۴﴾ زکوٰۃ لینے دینے کا ادب.....	۵۷
۲۶	حدیث نمبر ﴿۱۶۸۵﴾ زکوٰۃ دینے والے کے لئے دعاء.....	۵۹
۲۷	غیر نبی پر درود شریف.....	۶۱
۲۸	حدیث نمبر ﴿۱۶۸۶﴾ زکوٰۃ وصول کرنے سے قبل حالت کی تحقیق.....	۶۲
۲۹	تجلیل زکوٰۃ میں مذاہب ائمہ.....	۶۶
۳۰	فوائد.....	۶۶
۳۱	حدیث نمبر ﴿۱۶۸۷﴾ عالمین کو ہدیہ کا حکم.....	۶۷

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۳۲	فوائد.....	۷۱
۳۳	حدیث نمبر ﴿۱۶۸۸﴾ خیانت کا وبال.....	۷۱
	(الفصل الثانی)	
۳۴	حدیث نمبر ﴿۱۶۸۹﴾ مال جمع کرنے کا حکم.....	۷۲
۳۵	نیک بیوی.....	۷۴
۳۶	فوائد.....	۷۵
۳۷	حدیث نمبر ﴿۱۶۹۰﴾ زکوٰۃ دینے والے کے لئے دعاء کرنا.....	۷۵
۳۸	فوائد.....	۷۶
۳۹	حدیث نمبر ﴿۱۶۹۱﴾ عاملین کو راضی رکھا جائے.....	۷۶
۴۰	حدیث نمبر ﴿۱۶۹۲﴾ عامل سے مال چھپایا نہ جائے.....	۷۷
۴۱	حدیث نمبر ﴿۱۶۹۳﴾ عاملین کی فضیلت.....	۷۹
۴۲	فائدہ.....	۷۹
۴۳	حدیث نمبر ﴿۱۶۹۴﴾ زکوٰۃ لینے دینے کا ادب.....	۷۹
۴۴	حدیث نمبر ﴿۱۶۹۵﴾ فرضیت زکوٰۃ کے لئے حوالان حول ضروری ہے.....	۸۱
۴۵	مال مستفاد کا حکم.....	۸۲
۴۶	حدیث نمبر ﴿۱۶۹۶﴾ زکوٰۃ کی پیشگی ادائیگی.....	۸۴
۴۷	حدیث نمبر ﴿۱۶۹۷﴾ یتیم کے مال میں زکوٰۃ.....	۸۵
	(الفصل الثالث)	
۴۸	حدیث نمبر ﴿۱۶۹۸﴾ ارتداد اور منع زکوٰۃ کے فتنے اور حضرت ابو بکرؓ کی عزیمت.....	۸۷
۴۹	مناظرہ شیخین والی حدیث کی تشریح.....	۸۹

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۸۹	حدیث شریف کا جزء اول: مرتدین کی تعیین.....	۵۰
۹۰	صنف اول.....	۵۱
۹۰	صنف ثانی.....	۵۲
۹۳	حدیث شریف کا جزء ثانی: حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کا اشکال.....	۵۳
۹۴	حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے جواب کا ماحصل.....	۵۴
۹۴	شیخین کا اختلاف و مناظرہ کس گروہ کے بارے میں تھا؟.....	۵۵
۹۵	منشاء اشکال.....	۵۶
۹۶	فقہی مسئلہ.....	۵۷
۹۸	فوائد.....	۵۸
۹۸	حدیث نمبر ﴿۱۶۹۹﴾ زکوٰۃ ادا نہ کرنے پر وعید.....	۵۹
۱۰۰	حدیث نمبر ﴿۱۷۰۰﴾ قیامت کے دن مال کا سانپ بننا.....	۶۰
۱۰۱	حدیث نمبر ﴿۱۷۰۱﴾ زکوٰۃ ادا نہ کرنے کا نقصان.....	۶۱
۱۰۳	قیمت سے زکوٰۃ کی ادائیگی.....	۶۲
۱۰۳	احناف کی دلیل.....	۶۳
۱۰۴	دوسری دلیل.....	۶۴
۱۰۷	باب ما یجب فیہ الزکوٰۃ (کتنے مال میں زکوٰۃ واجب ہے؟) (الفصل الاول)	۶۵
۱۰۸	حدیث نمبر ﴿۱۷۰۲﴾ نصاب زکوٰۃ.....	۶۶
۱۰۹	عشر کا نصاب مع اختلاف ائمہ.....	۶۷

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۱۰۹ امام صاحب کے دلائل	۶۸
۱۱۰ قیاسی دلیلیں	۶۹
۱۱۰ ایک مصلحت	۷۰
۱۱۰ ائمہ ثلاثہ کی دلیل	۷۱
۱۱۱ جوابات	۷۲
۱۱۳ حدیث نمبر ﴿۱۷۰۳﴾ گھوڑے اور غلام میں زکوٰۃ	۷۳
۱۱۴ گھوڑوں کی زکوٰۃ	۷۴
۱۱۴ امام صاحب کے مذہب کی وضاحت	۷۵
۱۱۵ ائمہ ثلاثہ کی دلیل	۷۶
۱۱۵ امام صاحب کی دلیل	۷۷
۱۱۵ دوسری دلیل	۷۸
۱۱۵ تیسری دلیل	۷۹
۱۱۶ چوتھی دلیل	۸۰
۱۱۶ جواب	۸۱
۱۱۷ حدیث نمبر ﴿۱۷۰۴﴾ زکوٰۃ کے بارے میں ہدایت نامہ	۸۲
۱۲۳ اونٹوں کی زکوٰۃ کی تفصیل	۸۳
۱۲۳ بنت مخاض	۸۴
۱۲۳ بنت لبون	۸۵
۱۲۴ حقہ	۸۶
۱۲۴ جذعہ	۸۷

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۸۸	حنفیہ کا مذہب	۱۲۴
۸۹	استیناف اول	۱۲۴
۹۰	استیناف ثانی	۱۲۵
۹۱	ائمہ ثلاثہ کا مذہب	۱۲۵
۹۲	دلیل ائمہ ثلاثہ	۱۲۵
۹۳	جواب	۱۲۶
۹۴	دلائل حنفیہ	۱۲۶
۹۵	فائدہ	۱۲۶
۹۶	خلطت کے اقسام اور ان کا حکم	۱۳۰
۹۷	ائمہ ثلاثہ کے نزدیک شرح حدیث	۱۳۱
۹۸	حنفیہ کے نزدیک حدیث شریف کا مطلب	۱۳۱
۹۹	مثالیں	۱۳۱
۱۰۰	مثال نمبر (۲)	۱۳۲
۱۰۱	مثال نمبر (۳)	۱۳۳
۱۰۲	مثال نمبر (۴)	۱۳۳
۱۰۳	شرح حدیث میں جمہور اور حنفیہ کا اختلاف	۱۳۴
۱۰۴	فائدہ	۱۳۵
۱۰۵	حدیث نمبر ﴿۱۷۰۵﴾ عشر اور نصف عشر کا بیان	۱۳۶
۱۰۶	حدیث نمبر ﴿۱۷۰۶﴾ معدن اور رکاز کا حکم	۱۳۷

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۱۰۷	حنفیہ کے چند دلائل	۱۴۰
۱۰۸	دلیل شوافع	۱۴۱
۱۰۹	جواب	۱۴۱
	(الفصل الثانی)	
۱۱۰	حدیث نمبر ﴿۱۷۰۷﴾ بکری اور گائے میں زکوٰۃ کا حکم	۱۴۲
۱۱۱	امام صاحب کی دلیل	۱۴۴
۱۱۲	دوسری دلیل	۱۴۴
۱۱۳	تیسری دلیل	۱۴۴
۱۱۴	جواب	۱۴۵
۱۱۵	حدیث نمبر ﴿۱۷۰۸﴾ گائے کا نصاب	۱۴۶
۱۱۶	حدیث نمبر ﴿۱۷۰۹﴾ زکوٰۃ کی وصولیابی میں ظلم و زیادتی کا حکم	۱۴۷
۱۱۷	حدیث نمبر ﴿۱۷۱۰﴾ غلے اور کھجور میں زکوٰۃ	۱۴۸
۱۱۸	حدیث نمبر ﴿۱۷۱۱﴾ گیہوں، جو، کشمش اور کھجور میں صدقہ	۱۴۹
۱۱۹	حدیث نمبر ﴿۱۷۱۲﴾ خرص کا مسئلہ	۱۵۰
۱۲۰	خرص کے معنی اور اس کا حکم	۱۵۱
۱۲۱	حدیث نمبر ﴿۱۷۱۳﴾ ایضاً	۱۵۲
۱۲۲	حدیث نمبر ﴿۱۷۱۴﴾ ایضاً	۱۵۴
۱۲۳	حدیث نمبر ﴿۱۷۱۵﴾ شہد میں زکوٰۃ	۱۵۵
۱۲۴	حدیث نمبر ﴿۱۷۱۶﴾ زیورات میں زکوٰۃ	۱۵۶

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۱۲۵	دلائل احناف.....	۱۵۸
۱۲۶	پہلی دلیل.....	۱۵۸
۱۲۷	دوسری دلیل.....	۱۵۸
۱۲۸	تیسری دلیل.....	۱۵۸
۱۲۹	جواب.....	۱۵۹
۱۳۰	حدیث نمبر ﴿۱۷۱﴾ ایضاً.....	۱۵۹
۱۳۱	حدیث نمبر ﴿۱۷۱۸﴾ کنز کا مطلب.....	۱۶۱
۱۳۲	حدیث نمبر ﴿۱۷۱۹﴾ مال تجارت میں زکوٰۃ.....	۱۶۲
۱۳۳	تاجر کی دو قسمیں، مدیر و محتکر اور مالکیہ کا مسلک.....	۱۶۳
۱۳۴	حدیث نمبر ﴿۱۷۲۰﴾ کان میں زکوٰۃ.....	۱۶۴
۱۳۵	جواب.....	۱۶۵
	(الفصل الثالث)	
۱۳۶	حدیث نمبر ﴿۱۷۲۱﴾ کن چیزوں میں زکوٰۃ فرض نہیں ہے؟.....	۱۶۶
۱۳۷	حدیث نمبر ﴿۱۷۲۲﴾ قص پر زکوٰۃ نہیں.....	۱۶۷
	باب صدقة الفطر	
	(صدقة فطر کا بیان)	
۱۳۸		
۱۳۹	صدقة الفطر سے متعلق مباحث علمیہ مفیدہ.....	۱۷۱
۱۴۰	بحث اول: صدقة الفطر کا تسمیہ اور وجہ تسمیہ.....	۱۷۲
۱۴۱	بحث ثانی: اس کی مشروعیت کا سال.....	۱۷۳

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۱۴۲	بحث ثالث: اس کا حکم شرعی مع اختلاف ائمہ	۱۴۲
۱۴۳	فائدہ	۱۴۲
۱۴۴	بحث رابع: صدقۃ الفطر کا سبب وجوب	۱۴۳
۱۴۵	بحث خامس: شرط وجوب اور کیا غنا بھی اس کے شرائط میں سے ہے؟	۱۴۳
۱۴۶	بحث سادس: وقت وجوب	۱۴۴
۱۴۷	بحث سابع: کیفیت وجوب	۱۴۴
۱۴۸	بحث ثامن: کیا عبد پر واجب ہے؟ اگر ہے تو اداء کون کرے؟	۱۴۵
۱۴۹	بحث تاسع: صدقۃ الفطر کی مقدار اور مقدار خطہ میں اختلاف	۱۴۵
۱۵۰	حکمت	۱۴۵
	(الفصل الاول)	
۱۵۱	حدیث نمبر ﴿۱۷۲۳﴾ صدقۃ فطر کا وجوب	۱۴۶
۱۵۲	کا فر غلام کی طرف سے صدقۃ فطر	۱۴۶
۱۵۳	صدقۃ الفطر کی تقدیم کب تک جائز ہے؟	۱۴۸
۱۵۴	حدیث نمبر ﴿۱۷۲۴﴾ صدقۃ فطر کی مقدار	۱۴۸
۱۵۵	مقدار صدقۃ الفطر	۱۴۹
	(الفصل الثانی)	
۱۵۶	حدیث نمبر ﴿۱۷۲۵﴾ گیہوں نصف صاع اداء کیا جائے	۱۸۰
۱۵۷	حدیث نمبر ﴿۱۷۲۶﴾ صدقۃ فطر کی حکمت	۱۸۱
	(الفصل الثالث)	
۱۵۸	حدیث نمبر ﴿۱۷۲۷﴾ صدقۃ فطر کا وجوب	۱۸۲

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۱۵۹	حدیث نمبر ﴿۱۷۲۸﴾ صدقہ فطر کی ترغیب.....	۱۸۳
۱۶۰	باب من لا تحل له الصدقة (وہ لوگ جن کے لئے صدقہ درست نہیں)	۱۸۷
۱۶۱	حدیث نمبر ﴿۱۷۲۹﴾ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے صدقہ.....	۱۸۸
۱۶۲	حدیث نمبر ﴿۱۷۳۰﴾ بنو ہاشم کے لئے زکوٰۃ.....	۱۸۹
۱۶۳	نسب نامہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم.....	۱۹۰
۱۶۴	فائدہ.....	۱۹۱
۱۶۵	حرمت صدقہ میں بنو ہاشم کے ساتھ بنوالمطلب بھی ہیں یا نہیں؟.....	۱۹۱
۱۶۶	بنو ہاشم کا مصداق.....	۱۹۳
۱۶۷	ازواج مطہرات اس حکم میں داخل ہیں یا نہیں؟.....	۱۹۳
۱۶۸	فائدہ.....	۱۹۵
۱۶۹	حدیث نمبر ﴿۱۷۳۱﴾ سادات کے لئے صدقہ.....	۱۹۵
۱۷۰	حدیث نمبر ﴿۱۷۳۲﴾ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہدیہ.....	۱۹۷
۱۷۱	صدقہ اور ہدیہ کے درمیان فرق.....	۱۹۸
۱۷۲	حدیث نمبر ﴿۱۷۳۳﴾ بریرہ کے واسطے سے شریعت کے تین احکام.....	۱۹۸
۱۷۳	حدیث نمبر ﴿۱۷۳۴﴾ ہدیہ کا بدلہ.....	۲۰۱
۱۷۴	حدیث نمبر ﴿۱۷۳۵﴾ معمولی چیز کی دعوت.....	۲۰۱
۱۷۵	حدیث نمبر ﴿۱۷۳۶﴾ مسکین کی علامت.....	۲۰۲
	(الفصل الثانی)	
۱۷۶	حدیث نمبر ﴿۱۷۳۷﴾ بنو ہاشم کے موالی کے لئے زکوٰۃ.....	۲۰۴

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۲۰۵	حدیث نمبر ﴿۱۷۳۸﴾ غنی کے لئے صدقہ	۱۷۷
۲۰۶	حدیث نمبر ﴿۱۷۳۹﴾ غنی اور تندرست کے لئے صدقہ	۱۷۸
۲۰۷	نادار قادری علی الکسب غنی کے حکم میں ہے یا نہیں؟	۱۷۹
۲۰۸	حدیث نمبر ﴿۱۷۴۰﴾ پانچ قسم کے اغنیاء کے لئے صدقہ حلال ہے	۱۸۰
۲۰۹	مذہب ائمہ	۱۸۱
۲۱۱	حدیث نمبر ﴿۱۷۴۱﴾ زکوٰۃ کے آٹھ مصارف	۱۸۲
۲۱۲	زکوٰۃ کے مصارف ثمانیہ کا بیان مع مذاہب ائمہ	۱۸۳
۲۱۳	بحث اول: مصارف ثمانیہ کے مصادیق	۱۸۴
۲۱۳	فقیر اور مسکین کی تعریف اور اس میں ائمہ کا اختلاف	۱۸۵
۲۱۵	موکلفۃ القلوب کا مصرف زکوٰۃ ہونا اب بھی باقی ہے یا ان کا حصہ ساقط ہو گیا؟ .	۱۸۶
۲۱۸	بحث ثانی: مصارف ثمانیہ کیا اب بھی سب باقی ہیں؟	۱۸۷
۲۱۸	بحث ثالث: کیا مصارف ثمانیہ کا استیعاب اور تعیم ضروری ہے؟	۱۸۸
	(الفصل الثالث)	
۲۱۹	حدیث نمبر ﴿۱۷۴۲﴾ خلیفہ دوم کا کمال تقویٰ	۱۸۹
	باب من لا تحل له المسئلة ومن تحل له	
	(سوال کرنا کس شخص کو درست ہے اور کس کو نہیں؟)	۱۹۰
	(الفصل الاول)	
۲۲۳	حدیث نمبر ﴿۱۷۴۳﴾ سوال کرنا کب درست ہے؟	۱۹۱
۲۲۵	حد غنی کے بارے میں جمہور کی دلیل	۱۹۲

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۱۹۳	حدیث نمبر ﴿۱۷۴۴﴾ بلا ضرورت مانگنا.....	۲۲۵
۱۹۴	حدیث نمبر ﴿۱۷۴۵﴾ بلا وجہ مانگنے پر وعید.....	۲۲۶
۱۹۵	حدیث نمبر ﴿۱۷۴۶﴾ اصرار کر کے مانگنے کی ممانعت.....	۲۲۷
۱۹۶	حدیث نمبر ﴿۱۷۴۷﴾ کمانا مانگنے سے بہتر ہے.....	۲۲۸
۱۹۷	حدیث نمبر ﴿۱۷۴۸﴾ لینے اور دینے میں فرق.....	۲۲۹
۱۹۸	حدیث نمبر ﴿۱۷۴۹﴾ الید العلیا والسفلی کا مطلب.....	۲۳۱
۱۹۹	حدیث نمبر ﴿۱۷۵۰﴾ صبر وقامت کی فضیلت.....	۲۳۱
۲۰۰	حدیث نمبر ﴿۱۷۵۱﴾ بغیر سوال کے ملنے والا مال.....	۲۳۳
	(الفصل الثانی)	
۲۰۱	حدیث نمبر ﴿۱۷۵۲﴾ بلا وجہ مانگنا ذلت کو دعوت دینا ہے.....	۲۳۵
۲۰۲	حدیث نمبر ﴿۱۷۵۳﴾ کتنی مالیت پر سوال کرنا ممنوع ہے؟.....	۲۳۶
۲۰۳	اقسام غنی.....	۲۳۷
۲۰۴	حدیث نمبر ﴿۱۷۵۴﴾ ایضاً.....	۲۳۸
۲۰۵	حدیث نمبر ﴿۱۷۵۵﴾ ایک اوقیہ کی مالیت کے باوجود سوال.....	۲۳۹
۲۰۶	حدیث نمبر ﴿۱۷۵۶﴾ انتہائی مجبوری کی حالت میں کیا کرے؟.....	۲۴۰
۲۰۷	حدیث نمبر ﴿۱۷۵۷﴾ مانگنے سے بہتر کمانا ہے.....	۲۴۲
۲۰۸	بیع المزیدة (نیلامی بولی) کا جواز.....	۲۴۴
۲۰۹	حدیث نمبر ﴿۱۷۵۸﴾ اللہ تعالیٰ ہی سے فریاد کرے.....	۲۴۵
	(الفصل الثالث)	
۲۱۰	حدیث نمبر ﴿۱۷۵۹﴾ سوال کرنا ہی پڑے تو صالحین سے کرے.....	۲۴۶

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۲۴۷	حدیث نمبر ﴿۱۷۶۰﴾ بغیر سوال کے ملنے والے مال کا حکم.....	۲۱۱
۲۴۹	حدیث نمبر ﴿۱۷۶۱﴾ یوم عرفہ میں سوال.....	۲۱۲
۲۴۹	فائدہ.....	۲۱۳
۲۵۰	حدیث نمبر ﴿۱۷۶۲﴾ لالچ کا وبال.....	۲۱۴
۲۵۰	حدیث نمبر ﴿۱۷۶۳﴾ ترک سوال پر جنت کی ضمانت.....	۲۱۵
۲۵۱	حدیث نمبر ﴿۱۷۶۴﴾ ایضاً.....	۲۱۶
	باب الانفاق وکراہیۃ الامساك (انفاق کی فضیلت اور امساك کی مذمت کا بیان)	۲۱۷
	(الفصل الاول)	
۲۵۵	حدیث نمبر ﴿۱۷۶۵﴾ سخاوت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم.....	۲۱۸
۲۵۶	حدیث نمبر ﴿۱۷۶۶﴾ سخی اور بخیل کے لئے فرشتے کی دعاء.....	۲۱۹
۲۵۷	حدیث نمبر ﴿۱۷۶۷﴾ کشادہ دستی کی فضیلت.....	۲۲۰
۲۵۸	حدیث نمبر ﴿۱۷۶۸﴾ انفاق کا حکم.....	۲۲۱
۲۵۹	حدیث نمبر ﴿۱۷۶۹﴾ پہلے اہل و عیال پر خرچ کرے.....	۲۲۲
۲۶۰	حدیث نمبر ﴿۱۷۷۰﴾ متصدق اور بخیل کی مثال.....	۲۲۳
۲۶۲	حدیث نمبر ﴿۱۷۷۱﴾ بخل کا وبال.....	۲۲۴
۲۶۳	حدیث نمبر ﴿۱۷۷۲﴾ صدقہ میں جلدی کرے.....	۲۲۵
۲۶۴	حدیث نمبر ﴿۱۷۷۳﴾ احتیاج کے وقت صدقہ کرنا.....	۲۲۶
۲۶۵	حدیث نمبر ﴿۱۷۷۴﴾ راہ خدا میں خرچ نہ کرنا بڑی محرومی ہے.....	۲۲۷

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
	(الفصل الثانی)	
۲۲۸	حدیث نمبر ﴿۱۷۷۵﴾ فیاضی اور بخیلی میں فرق	۲۶۶
۲۲۹	حدیث نمبر ﴿۱۷۷۶﴾ کس وقت کا صدقہ افضل ہے	۲۶۸
۲۳۰	حدیث نمبر ﴿۱۷۷۷﴾ موت کے وقت کا صدقہ	۲۶۹
۲۳۱	حدیث نمبر ﴿۱۷۷۸﴾ بخل اور بد اخلاقی کی مذمت	۲۷۰
۲۳۲	حدیث نمبر ﴿۱۷۷۹﴾ احسان جتلانے والے کی مذمت	۲۷۰
۲۳۳	حدیث نمبر ﴿۱۷۸۰﴾ کنجوسی اور بز دلی کی مذمت	۲۷۱
	(الفصل الثانی)	
۲۳۴	حدیث نمبر ﴿۱۷۸۱﴾ لمبے ہاتھ کا مطلب	۲۷۲
۲۳۵	حدیث نمبر ﴿۱۷۸۲﴾ لاعلمی میں غیر مستحق کو صدقہ دینے کا حکم	۲۷۴
۲۳۶	حدیث نمبر ﴿۱۷۸۳﴾ خیرات کرنے کا دنیوی فائدہ	۲۷۶
۲۳۷	فائدہ	۲۷۹
۲۳۸	حدیث نمبر ﴿۱۷۸۴﴾ شکر اور ناشکری کا بدلہ	۲۷۹
۲۳۹	فائدہ	۲۸۳
۲۴۰	حدیث نمبر ﴿۱۷۸۵﴾ سائل کو خالی ہاتھ نہ لوٹاؤ	۲۸۳
۲۴۱	حدیث نمبر ﴿۱۷۸۶﴾ گوشت کا پتھر بن جانا	۲۸۴
۲۴۲	فوائد	۲۸۶
۲۴۳	حدیث نمبر ﴿۱۷۸۷﴾ گھٹیا آدمی کی علامت	۲۸۶
۲۴۴	حدیث نمبر ﴿۱۷۸۸﴾ دولت سے متعلق حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کا نقطہ نظر ..	۲۸۷

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۲۸۹	فائدہ	۲۳۵
۲۹۰	حدیث نمبر ﴿۱۷۸۹﴾ مال سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا احتراز	۲۳۶
۲۹۱	فوائد	۲۳۷
۲۹۲	حدیث نمبر ﴿۱۷۹۰﴾ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا آخری صدقہ	۲۳۸
۲۹۳	حدیث نمبر ﴿۱۷۹۱﴾ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو توکل کی تلقین	۲۳۹
۲۹۴	حدیث نمبر ﴿۱۷۹۲﴾ سخی کے لئے بشارت	۲۵۰
۲۹۵	حدیث نمبر ﴿۱۷۹۳﴾ صدقے کی برکت	۲۵۱
	باب فضل الصدقة (صدقہ کی فضیلت کا بیان) (الفصل الاول)	۲۵۲
۲۹۹	حدیث نمبر ﴿۱۷۹۴﴾ مال حرام سے صدقہ	۲۵۳
۳۰۰	حدیث نمبر ﴿۱۷۹۵﴾ صدقہ سے مال کم نہیں ہوتا	۲۵۴
۳۰۲	حدیث نمبر ﴿۱۷۹۶﴾ صدقہ کی فضیلت	۲۵۵
۳۰۴	حدیث نمبر ﴿۱۷۹۷﴾ فضیلت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ	۲۵۶
۳۰۵	فائدہ	۲۵۷
۳۰۶	حدیث نمبر ﴿۱۷۹۸﴾ عورتوں کو ایک ہدایت	۲۵۸
۳۰۷	فائدہ	۲۵۹
۳۰۷	حدیث نمبر ﴿۱۷۹۹﴾ ہر نیکی صدقہ ہے	۲۶۰
۳۰۷	حدیث نمبر ﴿۱۸۰۰﴾ کسی نیکی کو حقیر نہ سمجھے	۲۶۱

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۲۶۲	حدیث نمبر ﴿۱۸۰۱﴾ کسی کو نقصان پہنچانے سے پرہیز کرے.....	۳۰۸
۲۶۳	حدیث نمبر ﴿۱۸۰۲﴾ بدن کے ہر جوڑ پر صدقہ ہے.....	۳۱۰
۲۶۴	حدیث نمبر ﴿۱۸۰۳﴾ انسان کے بدن میں تین سو ساٹھ جوڑ ہیں.....	۳۱۳
۲۶۵	فائدہ.....	۳۱۴
۲۶۶	حدیث نمبر ﴿۱۸۰۴﴾ تمام اذکار صدقہ ہیں.....	۳۱۴
۲۶۷	فائدہ.....	۳۱۶
۲۶۸	حدیث نمبر ﴿۱۸۰۵﴾ بہترین صدقہ.....	۳۱۶
۲۶۹	حدیث نمبر ﴿۱۸۰۶﴾ چرند پرند کا کھانا بھی صدقہ ہے.....	۳۱۷
۲۷۰	فائدہ.....	۳۱۸
۲۷۱	حدیث نمبر ﴿۱۸۰۷﴾ جانوروں کو کھلانا پلانا بھی صدقہ ہے.....	۳۱۸
۲۷۲	فوائد.....	۳۲۰
۲۷۳	حدیث نمبر ﴿۱۸۰۸﴾ جانور کو بھوکا مار ڈالنے پر عذاب.....	۳۲۰
۲۷۴	فائدہ.....	۳۲۱
۲۷۵	حدیث نمبر ﴿۱۸۰۹﴾ راستہ صاف کرنے کا ثواب.....	۳۲۱
۲۷۶	حدیث نمبر ﴿۱۸۱۰﴾ ایضاً.....	۳۲۲
۲۷۷	حدیث نمبر ﴿۱۸۱۱﴾ ایک نصیحت.....	۳۲۳
	(الفصل الثانی)	
۲۷۸	حدیث نمبر ﴿۱۸۱۲﴾ کھانا کھلانے کی فضیلت.....	۳۲۴
۲۷۹	فوائد.....	۳۲۵

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۳۲۶	حدیث نمبر ﴿۱۸۱۳﴾ ایضاً.....	۲۸۰
۳۲۷	حدیث نمبر ﴿۱۸۱۴﴾ صدقے کی خاص برکت.....	۲۸۱
۳۲۷	حدیث نمبر ﴿۱۸۱۵﴾ کسی کو پانی دینا بھی صدقہ ہے.....	۲۸۲
۳۲۸	حدیث نمبر ﴿۱۸۱۶﴾ مسکرا کر ملنا بھی صدقہ ہے.....	۲۸۳
۳۲۹	حدیث نمبر ﴿۱۸۱۷﴾ پانی کا نظم کرنا بہترین صدقہ ہے.....	۲۸۴
۳۳۰	حدیث نمبر ﴿۱۸۱۸﴾ کھلانے پلانے اور پہنانے کی فضیلت.....	۲۸۵
۳۳۲	حدیث نمبر ﴿۱۸۱۹﴾ مال میں زکوٰۃ کے علاوہ بھی حق ہیں.....	۲۸۶
۳۳۳	فائدہ.....	۲۸۷
۳۳۳	حدیث نمبر ﴿۱۸۲۰﴾ نمک پانی دینے سے انکار نہ کرے.....	۲۸۸
۳۳۵	حدیث نمبر ﴿۱۸۲۱﴾ بنجر زمین قابل کاشت بنانے کی فضیلت.....	۲۸۹
۳۳۶	فائدہ.....	۲۹۰
۳۳۶	حدیث نمبر ﴿۱۸۲۲﴾ چند کار خیر کا ثواب.....	۲۹۱
۳۳۷	حدیث نمبر ﴿۱۸۲۳﴾ چند نصائح.....	۲۹۲
۳۴۱	فوائد.....	۲۹۳
۳۴۱	حدیث نمبر ﴿۱۸۲۴﴾ جو راہ خدا میں دیا گیا وہی باقی رہا.....	۲۹۴
۳۴۲	حدیث نمبر ﴿۱۸۲۵﴾ کپڑا پہنانے کی فضیلت.....	۲۹۵
۳۴۳	حدیث نمبر ﴿۱۸۲۶﴾ صدقہ چھپا کر دینے کی فضیلت.....	۲۹۶
۳۴۴	حدیث نمبر ﴿۱۸۲۷﴾ اللہ کے محبوب اور مغضوب بندے.....	۲۹۷
۳۴۷	فائدہ.....	۲۹۸

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۳۴۷	حدیث نمبر ﴿۱۸۲۸﴾ صدقہ چھپا کر اداء کرنے کی فضیلت.....	۲۹۹
۳۴۷	نوائد.....	۳۰۰
	(الفصل الثالث)	
۳۵۰	حدیث نمبر ﴿۱۸۲۹﴾ جوڑا جوڑا خرچ کرنے کی فضیلت.....	۳۰۱
۳۵۱	حدیث نمبر ﴿۱۸۳۰﴾ صدقہ قیامت کے دن سایہ ہوگا.....	۳۰۲
۳۵۲	حدیث نمبر ﴿۱۸۳۱﴾ عاشورہ کے دن اپنے عیال پر زیادہ خرچ کرنے کی فضیلت.....	۳۰۳
۳۵۳	تنبیہ.....	۳۰۴
۳۵۳	حدیث نمبر ﴿۱۸۳۲﴾ صدقے کا ثواب بے پناہ ہے.....	۳۰۵
	باب افضل الصدقة	
	(بہترین صدقہ کا بیان)	۳۰۶
	(الفصل الاول)	
۳۵۷	حدیث نمبر ﴿۱۸۳۳﴾ بہترین صدقہ.....	۳۰۷
۳۵۸	سوال و جواب.....	۳۰۸
۳۵۹	حدیث نمبر ﴿۱۸۳۴﴾ اپنے بچوں پر خرچ کرنا بھی صدقہ ہے.....	۳۰۹
۳۵۹	حدیث نمبر ﴿۱۸۳۵﴾ بڑا صدقہ.....	۳۱۰
۳۶۰	حدیث نمبر ﴿۱۸۳۶﴾ بہترین مصارف.....	۳۱۱
۳۶۱	فائدہ.....	۳۱۲
۳۶۱	حدیث نمبر ﴿۱۸۳۷﴾ اپنے بچوں پر خرچ کرنے کا ثواب.....	۳۱۳
۳۶۲	حدیث نمبر ﴿۱۸۳۸﴾ اپنے لوگوں کو صدقہ دینا دوا ہے.....	۳۱۴

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۳۱۵	اشکال مع جواب.....	۳۶۶
۳۱۶	حدیث نمبر ﴿۱۸۳۹﴾ اپنے رشتہ داروں کو دینا.....	۳۶۶
۳۱۷	حدیث نمبر ﴿۱۸۴۰﴾ کون پڑوسی زیادہ مستحق ہے؟.....	۳۶۸
۳۱۸	حدیث نمبر ﴿۱۸۴۱﴾ شور بہ بڑھا دے تاکہ پڑوسی کو دے سکے.....	۳۶۸
	(الفصل الثانی)	
۳۱۹	حدیث نمبر ﴿۱۸۴۲﴾ نادار شخص کا صدقہ.....	۳۶۹
۳۲۰	حدیث نمبر ﴿۱۸۴۳﴾ رشتہ داروں کو صدقہ.....	۳۷۰
۳۲۱	حدیث نمبر ﴿۱۸۴۴﴾ خرچ کرنے کی ترتیب.....	۳۷۱
۳۲۲	فائدہ.....	۳۷۲
۳۲۳	حدیث نمبر ﴿۱۸۴۵﴾ اللہ کے واسطے مانگنے والے کو دینا.....	۳۷۲
۳۲۴	حدیث نمبر ﴿۱۸۴۶﴾ سائل کو کچھ نہ کچھ دیدے.....	۳۷۳
۳۲۵	حدیث نمبر ﴿۱۸۴۷﴾ چند اہم ہدایات.....	۳۷۴
۳۲۶	حدیث نمبر ﴿۱۸۴۸﴾ اللہ تعالیٰ کے وسیلہ سے صرف جنت کو طلب کیا جائے۔	۳۷۵
	(الفصل الثالث)	
۳۲۷	حدیث نمبر ﴿۱۸۴۹﴾ اپنے اقرباء کو دینا.....	۳۷۶
۳۲۸	حدیث نمبر ﴿۱۸۵۰﴾ بھوکے کو کھلانا.....	۳۷۸
۳۲۹	باب صدقة المرأة من مال زوجها	
	(الفصل الاول)	
۳۳۰	حدیث نمبر ﴿۱۸۵۱﴾ عورت کا شوہر کے مال سے صدقہ.....	۳۸۱
۳۳۱	ایک اشکال و جواب.....	۳۸۳

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۳۸۳	حدیث نمبر ﴿۱۸۵۲﴾ شوہر کی اجازت کے بغیر خرچ کرنا.....	۳۳۲
۳۸۴	حدیث نمبر ﴿۱۸۵۳﴾ خازن کو بھی ثواب ملتا ہے.....	۳۳۳
۳۸۵	حدیث نمبر ﴿۱۸۵۴﴾ مردوں کی طرف سے صدقہ.....	۳۳۴
	(الفصل الثانی)	
۳۸۶	حدیث نمبر ﴿۱۸۵۵﴾ عورت شوہر کی اجازت کے بغیر خرچ نہ کرے.....	۳۳۵
۳۸۷	حدیث نمبر ﴿۱۸۵۶﴾ عورت کیا چیز صدقہ کر سکتی ہے؟.....	۳۳۶
	(الفصل الثالث)	
۳۸۹	حدیث نمبر ﴿۱۸۵۷﴾ آقا کی اجازت کے بغیر صدقہ.....	۳۳۷
	باب من لا یعود فی الصدقة	
	(صدقہ وغیرہ واپس لینے کا مین)	۳۳۸
	(الفصل الاول)	
۳۹۳	حدیث نمبر ﴿۱۸۵۸﴾ صدقہ کی ہوئی چیز کو خریدنا.....	۳۳۹
۳۹۴	حدیث نمبر ﴿۱۸۵۹﴾ دیا ہوا صدقہ میراث میں پانا.....	۳۴۰
۳۹۶	نیابت فی العبادات کا حکم.....	۳۴۱
۳۹۶	جمہور کی دلیل.....	۳۴۲
۳۹۶	دلیل امام احمدؒ.....	۳۴۳
۳۹۷	(کتاب الصوم)	۳۴۴
۴۰۰	بحث اول: صوم کے لغوی اور شرعی معنی.....	۳۴۵
۴۰۱	بحث ثانی: صوم کی فرضیت.....	۳۴۶
۴۰۲	بحث ثالث: روزہ کب فرض ہوا؟.....	۳۴۷

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۴۰۲	بحث رابع: کیا رمضان کے روزہ سے پہلے کوئی روزہ فرض تھا؟.....	۳۴۸
۴۰۳	کیا روزہ اس امت کے خصائص میں سے ہے؟.....	۳۴۹
۴۰۴	بحث خامس: مصالح صوم.....	۳۵۰
	(الفصل الاول)	
۴۰۸	حدیث نمبر ﴿۱۸۶۰﴾ ماہ رمضان کی فضیلت.....	۳۵۱
۴۰۹	حدیث نمبر ﴿۱۸۶۱﴾ روزہ دار کے لئے جنت میں مخصوص دروازہ.....	۳۵۲
۴۱۱	حدیث نمبر ﴿۱۸۶۲﴾ رمضان میں صیام و قیام کی فضیلت.....	۳۵۳
۴۱۲	حدیث نمبر ﴿۱۸۶۳﴾ روزہ کا ثواب.....	۳۵۴
۴۱۴	صرف صوم کے لئے ہی ”انا اجزی بہ“ کیوں؟.....	۳۵۵
۴۱۴	جوابات.....	۳۵۶
۴۱۶	ایک شبہ اور اس کا ازالہ.....	۳۵۷
۴۲۰	امر آخر.....	۳۵۸
	(الفصل الثانی)	
۴۲۱	حدیث نمبر ﴿۱۸۶۴﴾ فضائل رمضان.....	۳۵۹
	(الفصل الثالث)	
۴۲۲	حدیث نمبر ﴿۱۸۶۵﴾ شب قدر کی فضیلت.....	۳۶۰
۴۲۳	اشکال مع جواب.....	۳۶۱
۴۲۶	حدیث نمبر ﴿۱۸۶۶﴾ قرآن پاک اور روزہ کی سفارش.....	۳۶۲
۴۲۸	حدیث نمبر ﴿۱۸۶۷﴾ ایضاً.....	۳۶۳
۴۳۲	حدیث نمبر ﴿۱۸۶۸﴾ عظمت رمضان.....	۳۶۴

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۴۳۶	عباداتِ نافلہ	۳۶۵
۴۳۶	آسمانی کتابیں رمضان المبارک میں نازل ہوئیں	۳۶۶
۴۳۷	اس مہینہ کی چند خصوصیات	۳۶۷
۴۳۹	اس مہینے کے تین حصے اور ان کی تفصیل	۳۶۸
۴۳۹	ملازموں کے ساتھ نرمی	۳۶۹
۴۴۰	حدیث نمبر ﴿۱۸۶۹﴾ رمضان میں سخاوت	۳۷۰
۴۴۱	حدیث نمبر ﴿۱۸۷۰﴾ رمضان کے لئے جنت کو سجایا جانا	۳۷۱
۴۴۲	حدیث نمبر ﴿۱۸۷۱﴾ رمضان کی آخری رات کی فضیلت	۳۷۲
۴۴۵	باب روية الهلال (الفصل الاول)	
۴۴۷	حدیث نمبر ﴿۱۸۷۲﴾ رمضان کی ابتداء اور انتہاء کا مدار رویت پر ہے	۳۷۳
۴۴۸	رویت ہلال	۳۷۴
۴۴۹	حدیث نمبر ﴿۱۸۷۳﴾ چاند نظر نہ آنے پر تیس دن پورے کرنا	۳۷۵
۴۵۰	حدیث نمبر ﴿۱۸۷۴﴾ رمضان کے دنوں کی تعداد	۳۷۶
۴۵۱	حدیث نمبر ﴿۱۸۷۵﴾ دونوں عید کے مہینے ناقص نہیں ہوتے	۳۷۷
۴۵۲	سوال و جواب	۳۷۸
۴۵۳	حدیث نمبر ﴿۱۸۷۶﴾ رمضان سے ایک دو دن پہلے روزہ نہ رکھے	۳۷۹
۴۵۵	(الفصل الثانی)	
۴۵۵	حدیث نمبر ﴿۱۸۷۷﴾ شعبان کے نصف آخر میں روزہ نہ رکھے	۳۸۰
۴۵۶	حدیث نمبر ﴿۱۸۷۸﴾ رمضان کے لئے شعبان کی تاریخ یاد رکھنا	۳۸۱

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۳۵۷	حدیث نمبر ﴿۱۸۷۹﴾ شعبان میں پورے مہینے روزے رکھنا.....	۳۸۲
۳۵۷	حدیث نمبر ﴿۱۸۸۰﴾ یوم الشک کا روزہ.....	۳۸۳
۳۵۸	حدیث نمبر ﴿۱۸۸۱﴾ شہادت سے چاند کا ثبوت.....	۳۸۴
۳۶۰	حدیث نمبر ﴿۱۸۸۲﴾ ایک آدمی کی شہادت سے چاند کا ثبوت.....	۳۸۵
۳۶۱	ہلال رمضان وعید کے ثبوت میں مذاہب اربعہ کی تفصیل.....	۳۸۶
۳۶۱	مطلع کے صاف ہونے اور نہ ہونے میں فرق حکم.....	۳۸۷
۳۶۲	صاحب بحر الرائق کی رائے.....	۳۸۸
۳۶۳	فرق بین الصحو والغیم کی دلیل.....	۳۸۹
۳۶۴	(الفصل الثالث)	
۳۶۴	حدیث نمبر ﴿۱۸۸۳﴾ شعبان کا خاص اہتمام.....	۳۹۰
۳۶۵	حدیث نمبر ﴿۱۸۸۴﴾ رویت میں چاند کے چھوٹے بڑے ہونے کا اعتبار نہیں...	۳۹۱
۳۶۷	اختلاف مطالع کی بحث اور مذاہب ائمہ.....	۳۹۲
۳۶۹	باب	۳۹۳
۳۷۱	(الفصل الاول)	
۳۷۱	حدیث نمبر ﴿۱۸۸۵﴾ سحری میں برکت ہے.....	۳۹۴
۳۷۲	حدیث نمبر ﴿۱۸۸۶﴾ سحری کی فضیلت.....	۳۹۵
۳۷۲	سحری اس امت کی خصوصیت ہے.....	۳۹۶
۳۷۳	حدیث نمبر ﴿۱۸۸۷﴾ تعجیل افطار کی فضیلت.....	۳۹۷
۳۷۴	حدیث نمبر ﴿۱۸۸۸﴾ افطار کا وقت.....	۳۹۸
۳۷۵	حدیث نمبر ﴿۱۸۸۹﴾ صوم وصال منع ہے.....	۳۹۹

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۲۰۰	صوم وصال کا شرعی حکم.....	۴۷۶
	(الفصل الثانی)	۴۷۸
۲۰۱	حدیث نمبر ﴿۱۸۹۰﴾ روزہ کی نیت کب کرے؟.....	۴۷۸
۲۰۲	اختلاف ائمہ.....	۴۷۹
۲۰۳	حدیث نمبر ﴿۱۸۹۱﴾ سحری کا آخری وقت.....	۴۸۱
۲۰۴	آخر وقت مستحب.....	۴۸۲
۲۰۵	حدیث نمبر ﴿۱۸۹۲﴾ تعجیل افطار کی فضیلت.....	۴۸۳
۲۰۶	حدیث نمبر ﴿۱۸۹۳﴾ افطار کس چیز سے مستحب ہے؟.....	۴۸۳
۲۰۷	افطار علی التمر کی حکمت.....	۴۸۴
۲۰۸	حدیث نمبر ﴿۱۸۹۴﴾ مغرب کی نماز سے پہلے افطار.....	۴۸۵
۲۰۹	حدیث نمبر ﴿۱۸۹۵﴾ افطار کرانے کی فضیلت.....	۴۸۶
۲۱۰	حدیث نمبر ﴿۱۸۹۶﴾ افطار کے بعد کی دعاء.....	۴۸۷
۲۱۱	حدیث نمبر ﴿۱۸۹۷﴾ روزہ افطار کرنے کی دعاء.....	۴۸۸
	(الفصل الثالث)	۴۸۹
۲۱۲	حدیث نمبر ﴿۱۸۹۸﴾ افطار میں تاخیر.....	۴۸۹
۲۱۳	حدیث نمبر ﴿۱۸۹۹﴾ افطار میں تعجیل سنت نبوی ہے.....	۴۹۰
۲۱۴	حدیث نمبر ﴿۱۹۰۰﴾ سحری برکت والا کھانا ہے.....	۴۹۱
۲۱۵	سحری مبارک کھانا ہے.....	۴۹۲
۲۱۶	حدیث نمبر ﴿۱۹۰۱﴾ کھجور اچھی سحری ہے.....	۴۹۳
	تمت وبالفضل عمت	۴۹۴

كتاب الزكوة

رقم الحديث: ١٦٨٠ / تا ١٤٠١ /

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ O

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِنَا
وَسَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَأَصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ۔
اللَّهُمَّ إِنِّي أَحْمَدُكَ وَأَسْتَعِينُكَ۔

کتاب الزکوۃ

(زکوۃ کا بیان)

ابحاث خمسہ مفیدہ

یہاں شروع میں چند چیزیں قابل ذکر ہیں:

- (۱)..... المناسیۃ بما قبلہ وترتیب الکتب۔
- (۲)..... المعنی اللغوی والشرعی۔
- (۳)..... بدء المشروعیۃ۔
- (۴)..... بل تجب الزکوۃ علی الانبیاء۔
- (۵)..... مشروعیت زکوۃ۔ کی حکمت، فہذہ خمسۃ ابحاث۔

بحث اول: مصنف علیہ الرحمۃ جب اسلام کے رکن ثانی یعنی صلوٰۃ سے فارغ ہو گئے تو اب رکن ثالث کو

شروع کرتے ہیں، حدیث ”بنی الاسلام علی خمس الخ“ میں بھی یہی ترتیب ہے، شروع میں ”شہادتین“ پھر ”صلوٰۃ“ اس کے بعد ”زکوۃ“ اور قرآن کریم کی ترتیب بھی یہی ہے، اسی لئے اکثر فقہاء و محدثین مصنفین نے ایسا ہی کیا ہے۔

قیاس کا تقاضہ تو یہ ہے کہ ”صوم“ مقدم ہو ”زکوۃ“ پر اسلئے کہ ”صلوٰۃ“ و ”صوم“ دونوں

عبادت بدنیہ میں، اور ”زکوۃ“ عبادت مالیہ ہے، نیز اصح قول کی بنا پر ”صوم“ کی فرضیت مقدم ہے ”زکوۃ“ پر۔ کما سیأتی۔

لیکن تقدیم ”زکوۃ“ کی وجہ یہ ہے جیسا کہ اوپر گذرا کہ اکثر احادیث اور قرآن کریم کی ترتیب یہی ہے، حتیٰ کہ قرآن کریم میں بتیس (۳۲) جگہ ”صلوۃ“ کے ساتھ ”زکوۃ“ کو ذکر کیا گیا ہے، جن میں آٹھ آیات سورمکیہ کی ہیں، اور باقی سورمدنیہ کی، درمختار میں لکھا ہے کہ ”صلوۃ“ و ”زکوۃ“ کا یہ اقتران دلیل ہے اس بات کی کہ ان دونوں میں کمال اتصال و تعلق ہے۔

اور دوسری وجہ تقدیم ”زکوۃ“ کی یہ ہو سکتی ہے کہ بعض علماء نے اس بات کی تصریح کی ہے کہ ارکان اربعہ میں فضیلت کے لحاظ سے ”صلوۃ“ کے بعد ”زکوۃ“ کا مرتبہ ہے، ثم الصیام ثم الحج۔ چنانچہ روضۃ المحتاجین: ۲۶/۱ میں ہے ”وقدم العلماء بیانها علی بیان الصوم والحج مع انها افضل منها نظر الحديث بنی الاسلام الخ“ اور پھر آگے انہوں نے حدیث میں تقدیم زکوۃ کی حکمت بیان کی ہے۔

وہ یہ ہے کہ چونکہ انسان کی جبلت میں بخل اور حب مال ہے، جس کی وجہ سے ”زکوۃ“ کا ادا کرنا مشکل ہوتا ہے، اس لئے ”زکوۃ“ کی اہمیت اور تاکید ظاہر کرنے کیلئے حدیث میں اس کو مقدم کیا گیا ہے، نیز ”زکوۃ“ کی ایک نوع یعنی صدقۃ الفطر ایسی ہے جو تقریباً سبھی پر واجب ہے، خواہ وہ صغیر ہو یا کبیر غنی ہو یا فقیر بخلاف حج اور صوم کے۔ غنی اور فقیر کا عموم صدقۃ الفطر میں عندالجمہور ہے، خلافاً للحنفیہ کما سیأتی۔

بحث ثانی: ”زکوۃ“ لغتاً دو معنی میں مستعمل ہے:

(۱)..... نمودار یا دتی، کہا جاتا ہے: ”زکا الزرع“ جب کھیتی بڑھنی شروع ہو جائے۔

(۲)..... طہارت و تزکیہ، جیسا کہ ان آیات کریمہ میں ”قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا“ ”يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ“ اور چونکہ معنی لغوی معنی اصطلاحی میں ملحوظ ہوتے ہیں اس لئے علماء نے لکھا ہے کہ یہ دونوں لغوی معنی زکوۃ شرعی میں پائے جاتے ہیں، اول اس لئے کہ اخراج زکوۃ مال میں برکت

زیادتی کا سبب ہے، حدیث شریف میں ہے: ”مانقص مال من صدقة“ اور یا یہ کہنے کہ زکوٰۃ کی وجہ سے ثواب میں زیادتی ہوتی ہے، اور یا اس لحاظ سے کہ زکوٰۃ کا تعلق مالِ نامی سے ہے، اور ثانی معنی اس لئے پائے جاتے ہیں کہ زکوٰۃ سبب ہے رزیدہ بخل سے پاکی کا یا طہارۃ من الذنوب کا۔

بعض علماء نے ”زکوٰۃ“ کے ایک تیسرے معنی بھی لکھے ہیں، ’مدح‘، کمانی قولہ تعالیٰ، فلا تزکوا انفسکم۔ [تم اپنی تعریف نہ کیا کرو۔]

شرعی معنی: اور معنی شرعی ”زکوٰۃ“ کے یہ ہیں: نصابِ حولی میں سے ایک خاص جزء (ربع العشر) کی تملیک ایسے مسلم شخص کو کرنا جو فقیر ہو، اور ہاشمی یا مولیٰ البہاشمی نہ ہو۔ بنیّت امتثال امر خداوندی ”اتوا الزکوٰۃ“ یا اس طرح کہہ لیجئے بنیّت زکوٰۃ، بشرط قطع المنفعة عن المملک (یعنی یہ تملیک اس طور پر ہو کہ اس کے بعد اس مالِ زکوٰۃ میں مزکی کی کوئی منفعت باقی نہ رہے) اس آخری قید کی وجہ سے مزکی کے اصول و فروع مصرف زکوٰۃ ہونے سے نکل گئے، چنانچہ ان کو زکوٰۃ دینا صحیح نہیں ہے، کیونکہ ان رشتوں میں آپس میں منافع مشترک ہوتے ہیں، لہذا مملکت اور مملکت کے درمیان قطع منفعت کا تحقق نہ ہوا۔ (زیلعی) زکوٰۃ کا اطلاق جس طرح اخراجِ مال پر ہوتا ہے جو کہ فعلِ مکلف ہے اسی طرح اس مال پر بھی ہوتا ہے جو زکوٰۃ میں ادا کیا جائے۔

علامہ قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی تعریف دوسری طرح کی ہے وہ لکھتے ہیں: ”وفی الشرع اسم لما یخرج عن مال او بدن علی وجه مخصوص“ یہ تعریف انہوں نے اس لئے کی کہ دراصل ”زکوٰۃ“ کی دو قسمیں ہیں، زکوٰۃ مالِیہ اور زکوٰۃ بدنِیہ، زکوٰۃ بدنِیہ سے مراد صدقۃ الفطر ہے، صدقۃ الفطر کے وجوب کا تعلق مال اور نصاب سے نہیں بلکہ انسان کی ذات اور بدن سے ہے، اسی لئے اس کو زکوٰۃ الرأس والبدن کہتے ہیں، کما سیأتی فی موضعه۔ نیز یہ تعریف مبنیٰ ہے اس پر کہ ”زکوٰۃ“ کا اطلاق جس طرح تملیکِ مال اور اخراجِ مال پر ہوتا ہے، اسی طرح مالِ مخسرج پر بھی ہوتا ہے، اسی لئے صاحب منہیل نے لکھا ہے: وفی عرف الشرع اسم للمقدر المخرج من المال حقاً للہ تعالیٰ یعنی

مال کی وہ مخصوص مقدار جو نکالی جاتی ہے حق اللہ ہونے کی حیثیت سے۔

بحث ثالث: ”زکوٰۃ“ کب فرض ہوئی؟ اس میں تین قول ملتے ہیں:

(۱)..... بعد الهجرة ۲ھ میں اور یہی سنہ صوم کی فرضیت کا ہے، لیکن ان دونوں میں سے کون مقدم ہے

”زکوٰۃ“ یا ”صوم“؟ اس میں دونوں قول ہیں۔ ”مَالُ النَّوْوَی فِی الرَّوْضَةِ اِلَى الْاَوَّلِ“

اور اکثر کی رائے اس کے برعکس ہے، کہ صوم کی فرضیت پہلے ہے، زکوٰۃ سے، اس کی تائید آگے

حدیث سے بھی آرہی ہے، صوم کی مشروعیت شعبان ۲ھ میں ہوئی اور ”زکوٰۃ“ کی سوال

۲ھ میں۔ البتہ صدقۃ الفطر کی مشروعیت قبل الزکوٰۃ اور صوم کے ساتھ ہوئی، جیسا کہ مسند احمد اور

نسائی کی ایک روایت میں اس کی تصریح ہے، جس کے راوی قیس بن سعد رضی اللہ عنہ ہیں، وہ

فرماتے ہیں ”امرنا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بصدقۃ الفطر قبل ان

تنزل الزکوٰۃ ثم نزلت فريضة الزکوٰۃ۔ دیکھئے! اس حدیث شریف میں اس بات کی

تصریح ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صدقۃ الفطر کا امر فريضة زکوٰۃ سے قبل فرمایا، زکوٰۃ کا

نزول اس کے بعد ہوا، نیز اس سے یہ بھی ثابت ہو گیا کہ صوم کی فرضیت بھی زکوٰۃ سے قبل ہے،

اس لئے کہ صدقۃ الفطر تو صوم ہی سے متعلق ہے، تو جب صدقۃ الفطر زکوٰۃ سے مقدم ہے تو صوم بھی

زکوٰۃ سے مقدم ہوا۔ ”قالہ الحافظ“

(۲)..... دوسرا قول ابن الاثیر الجزریؒ کا ہے کہ زکوٰۃ کا نزول ۹ھ میں ہوا، لیکن یہ قول مردود ہے، اس

لئے کہ بہت سی ایسی احادیث جو یقیناً ۹ھ سے پہلے کی ہیں ان میں زکوٰۃ کا ذکر موجود ہے، مثلاً

حدیث ضمام بن ثعلبہ جو ۵ھ کا واقعہ ہے، ایسے ہی حدیث ہرقل جو ۷ھ کا واقعہ ہے، البتہ

تحصیل زکوٰۃ کے لئے بعثت عمال یہ ۹ھ میں ہوا۔ ”كما قال الشراح۔“

(۳)..... تیسرا قول محدث شہیر ابن خزیمہؒ کا ہے کہ زکوٰۃ کی فرضیت قبل الهجرة ہے، جس کو انہوں نے

حدیث ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے ثابت کیا ہے، جو ہجرت حبشہ سے متعلق ہے کہ نجاشی کے سوال کے

جواب میں حضرت جعفر بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: ”وَيَأْمُرُنَا بِالصَّلَاةِ“

والزکوٰۃ والصیام“ کہ حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہم کو صلوٰۃ و زکوٰۃ و صیام کا حکم فرماتے ہیں، اور یہ قصہ ہجرت الی المدینہ سے قبل کا ہے۔

لیکن ابن خزیمہؒ کے علاوہ بھی بعض دوسرے علماء کی رائے یہی ہے کہ زکوٰۃ کی فرضیت قبل الہجرة ہوئی، البتہ اس کی تفصیل اور نصاب کا تقریر یہ چیزیں بعد الہجرة ہوئیں کیونکہ بہت سی آیات قرآنیہ جو کہ مکی ہیں ان میں زکوٰۃ کا ذکر ہے جیسا کہ شروع میں گذر چکا کہ اس طرح کی آیات تقریباً آٹھ ہیں، ملا علی قاریؒ کی بھی یہی تحقیق ہے، اور علامہ انور شاہ کشمیریؒ کی بھی۔ کما فی فیض الباری۔

بحث رابع: (حضرات انبیاء علیہم السلام پر زکوٰۃ کا حکم) بعض کتب حنفیہ و مالکیہ

میں تصریح ہے (کما فی الاوجز) کہ زکوٰۃ حضرات انبیاء علیہم السلام پر واجب نہیں ہے، اور درمختار میں تو اس پر اجماع نقل کیا ہے، لیکن بظاہر اجماع سے علماء احناف کا اجماع مراد ہے، اس لئے کہ مطلقاً اس پر اجماع کا ہونا (مجھے کسی اور کتاب میں نہیں ملا، بلکہ صاحب روح المعانی نے ”واوصانی بالصلوٰۃ والزکوٰۃ ماد مت حیا“ کی تفسیر کے ذیل میں اس سلسلے میں تردد کا اظہار کیا ہے، بلکہ بعض کتب شافعیہ جیسے ”انوار ساطعہ“ میں احقر کو اس بات کی تصریح مل گئی کہ شافعیہ کے نزدیک حضرات انبیاء علیہم السلام کے لئے ملک بھی ثابت ہوتی ہے، اور اگر وہ صاحب نصاب ہوں تو زکوٰۃ بھی ان پر واجب ہوتی ہے۔)

جن علماء کے نزدیک واجب نہیں تو عدم وجوب کا منشاء کیا ہے؟ اس میں چند اقوال ہیں۔ بعض کہتے ہیں اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرات انبیاء علیہم السلام کو دنیا کے مال و متاع سے منزہ رکھا ہے، ان کے پاس جو کچھ ہوتا ہے وہ درحقیقت امانت اور ودیعت کے طور پر ہوتا ہے، ملک اللہ تعالیٰ ہی کی ہوتی ہے، اور بعض یوں کہتے ہیں کہ زکوٰۃ ذریعہ ہے تطہیر مال کا اور کتب حضرات انبیاء علیہم السلام پہلے ہی سے پاک اور طیب ہے، تطہیر کی ضرورت ہی نہیں ہے، اور کہا گیا ہے زکوٰۃ ذریعہ ہے رذیلہ بخل کے ازالہ کا اور وہ حضرات بخل سے منزہ ہوتے ہیں۔

بحث خامس: (زکوٰۃ کی حکمتیں) علماء نے اس میں متعدد مصالح و حکمتیں لکھے ہیں:

- (۱)..... اپنے آپ کو گناہوں کی اور بخل کی گندگی سے پاک کرنا۔
- (۲)..... فقراء اور مساکین پر احسان اور ان کے ساتھ ہمدردی۔
- (۳)..... آخرت میں اس کی وجہ سے درجات کی بلندی۔
- (۴)..... مال چونکہ انسان کو طبعاً محبوب ہے، اسلئے اس کی کثرت پر قویٰ خطسرہ ہے کہ آدمی اس میں مشغول و منہمک ہو کر اللہ تعالیٰ اور دارِ آخرت سے غافل ہو جائے تو اس محبت اور غفلت کو کم کرنے کیلئے زکوٰۃ کو واجب قرار دیا گیا تاکہ تعلق مع اللہ اور اس کا تقرب حاصل رہے۔
- (۵)..... اس میں امتحان اور تمیز ہے، مطیع اور غیر مطیع کے درمیان کہ کون سا بندہ ایسا ہے جو اپنی محبوب و مرغوب طبع شیء کو اللہ تعالیٰ کے لئے خرچ کرتا ہے، اور کون نہیں کرتا؟
- (۶)..... ایک فائدہ یہ ہے کہ جب فقراء کو ہر سال مالداروں کے مال میں سے ایک حصہ ملت رہے گا تو ان کو اس سے ایک گونہ ملی حاصل رہے گی جس کے نتیجہ میں ارباب اموال کے مال فقراء کے ناجائز تصرف اور قہر سے محفوظ رہیں گے، ورنہ وہ لوگ زبردستی یا خیانت و سرقت پر مجبور ہوں گے جس سے ظاہر ہے کہ فساد فی الارض ہوگا۔ (الدر المنضود: ۱/ ۵ تا ۳)

زکوٰۃ کی حیثیت

آیات و احادیث کثیرہ کے مطالعہ سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ زکوٰۃ بھی نماز، روزہ وغیرہ کی طرح ایک عبادت ہے، اس کے احکامات مثلاً نصاب، واجب الاداء حصہ کی تعیین، تعیین مصارف وغیرہ امور قرآن و سنت نے بیان کر دیئے ہیں، ان منصوص و متفق علیہا مسائل میں حالات زمانہ کی تبدیلی کی وجہ سے کسی تبدیلی کی گنجائش نہیں، بعض لوگ یہ کہہ دیتے ہیں کہ زکوٰۃ کی حیثیت ایک ٹیکس کی ہے، اس لئے تبدیلی حالات کے ساتھ ساتھ نصاب، واجب الاداء حصہ، متحققین وغیرہ امور میں تبدیلی کی جاسکتی ہے، لیکن یہ نظریہ صریح زندقہ اور نصوص صریحہ کے سراسر مخالف ہے، کتاب و سنت کے بے شمار دلائل بتلا رہے ہیں کہ زکوٰۃ اسلامی عبادات میں سے ایک اہم عبادت ہے، جس طرح نماز کی رکعات کی تعداد وغیرہ میں تبدیلی کی گنجائش نہیں، اسی طرح زکوٰۃ میں بھی نہیں۔ (اشرف التوضیح: ۲۲۶/ ۲)

﴿الفصل الاول﴾

فرضیت زکوٰۃ اور بعض ہدایات

{۱۶۸۰} وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ مُعَاذًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِلَى الْيَمَنِ فَقَالَ إِنَّكَ تَأْتِي قَوْمًا أَهْلَ كِتَابٍ فَأَدْعُهُمْ إِلَى شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِذَلِكَ فَأَعْلِمُهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ خُمْسَ صَلَوَاتٍ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِذَلِكَ فَأَعْلِمُهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةً تُؤْخَذُ مِنْ أَغْنِيَائِهِمْ فَتُرَدُّ عَلَى فُقَرَائِهِمْ فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِذَلِكَ فَإِيَّاكَ وَكَرَائِمَ أَمْوَالِهِمْ وَاتَّقِ دَعْوَةَ الْمَظْلُومِ فَإِنَّهُ لَيْسَ بَيْنَهُمَا وَبَيْنَ اللَّهِ حِجَابٌ - متفق عليه -

حوالہ: بخاری شریف: ۱/ ۱۸۷، باب وجوب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۳۷۹۔

مسلم شریف: ۱/ ۲۶، باب الدعاء الی الشہادتین، کتاب الایمان، حدیث نمبر: ۲۹۔

حل لغات: بعث (ف) الشئ وبہ بعثا بھیجا۔ معاذ اہم پر پیش کے ساتھ، معاذ ابضم المیم

(مرقات: ۱۱۸/۳) تآتی: آئی (ض) اتیانانا۔ بالمكان حاضر ہونا، مراد جانا۔ کرائم جمع ہے کریمہ کی، جو کریم کی مؤنث بمعنی شریف، اسی سے ہے ”کرائم اموال“ بمعنی عمدہ اور بہترین مال۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب حضرت نبی اکرم ﷺ نے

حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو یمن بھیجتے ہوئے ارشاد فرمایا: ”کہ آپ ایسی قوم کے پاس جا رہے ہیں جو اہل کتاب ہیں، اسلئے آپ انہیں اللہ تعالیٰ کی وحدانیت اور محمد رسول اللہ ﷺ کی رسالت کی دعوت دیجئے، اگر ان لوگوں نے اس کو مان لیا تو ان لوگوں کو بتلائیے کہ اللہ تعالیٰ نے ان پر رات دن میں پانچ نمازیں

فرض کی ہیں، اگر وہ لوگ اس کو مان لیں تو ان لوگوں کو بتلائیے کہ اللہ تعالیٰ نے ان پر زکوٰۃ فرض کی ہے، جو ان ہی کے مال داروں سے لے کر ان کے ہی غرباء کے درمیان تقسیم کر دی جائے گی، اگر وہ لوگ اس کو مان لیں تو آپ ان لوگوں کے بہترین مالوں کو لینے سے بچکے، اور مظلوموں کی بددعا سے ڈریں، اس لئے کہ مظلوم کی بددعا اور اللہ تعالیٰ کے درمیان کوئی آڑ نہیں ہے۔

تشریح: الی الیمین: یمن ایک ملک کا نام ہے، جناب نبی کریم ﷺ نے حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اسی ملک کا امیر یا قاضی بنا کر بھیجا تھا۔

تأتیٰ قوم اہل کتاب: اہل کتاب سے مراد یہود و نصاریٰ ہیں، اس ملک یمن میں تو اہل کتاب کے ساتھ اہل ذمہ اور عام مشرکین کی بھی آبادی تھی، تو صرف اہل کتاب کا تذکرہ خاص طور پر کیوں کیا گیا ہے؟ حضرت علامہ طیبیؒ نے اس کا جواب دیا ہے کہ اہل ذمہ اور عام مشرکین کے مقابلہ میں اہل کتاب کو ایک طرح سے فضیلت حاصل ہے، یا یہ کہ اہل کتاب چونکہ بھاری اکثریت میں تھے، اس لئے ان کی اکثریت کا اعتبار کرتے ہوئے خاص طور پر صرف اہل کتاب کا تذکرہ کافی سمجھا گیا۔

دعوت اسلام

وان محمد رسول اللہ: حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یمن بھیجتے وقت آنحضرت ﷺ نے یہ ہدایت فرمائی کہ جہاں تم جا رہے ہو وہاں کے لوگوں سے ان کے حال کے مناسب بات کرنا اور اولاً ان کو توحید کی دعوت دینا اور تثلیث کے ابطال اور حضرت عریضہ علیہ السلام کے ابن اللہ ہونے کی تردید اور حضرت رسول اکرم ﷺ کی رسالت کے اقرار کی دعوت دینا۔

اس حدیث شریف سے ابن ملک رحمۃ اللہ علیہ نے یہ سمجھا ہے کہ کفار کو جنگ سے پہلے اسلام کی دعوت دینی واجب ہے، لیکن ان کو اسلام کی دعوت دینی اسی وقت واجب ہے جب کہ پہلے سے ان کو اسلام کی دعوت نہ پہنچی ہو، اور اگر ان کو پہلے سے اسلام کی دعوت پہنچ چکی ہو تو پھر دعوت اسلام واجب نہیں، بلکہ متحب ہے۔ (مرقاۃ: ۴۰۹/۲)

کفار مخاطبین بالعبادات میں یا نہیں؟

چونکہ یہاں ظاہر حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ایمان لانے کے بعد فروعات ایمان کا حکم ہے، بنا بریں کفار مخاطبین بالا حکام نہیں ہیں۔ اس مسئلہ کے اندر علماء کے درمیان مشہور اختلاف ہے، اور اس میں بڑی تفصیل ہے، جس کے بعض اجزا متفق علیہا ہیں، اور بعض مختلف فیہا ہیں، اس میں سب کا اتفاق ہے کہ کفار مخاطب بالا ایمان والعقوبات ہیں، نیز اسمیں بھی اتفاق ہے کہ وہ معاملات کے مخاطب ہیں، اس میں بھی اتفاق ہے کہ کافر پر ایمان لانے کے بعد حالت کفر کی نمازوں کی قضاء لازم نہیں، اختلاف صرف عبادات کے بارے میں ہے تو مالکیہ و شافعیہ کے نزدیک کفار عبادات کے بھی مخاطب ہیں، اور اس کا مطلب یہ ہے کہ قیامت میں ان کو ترک عبادات پر مزید عذاب دیا جائے گا۔ یہ مطلب نہیں کہ بغیر ایمان عبادات اداء کرنے سے صحیح ہو جائے گی۔

احناف کے تین قول ہیں:

اول عراقیین کا قول: وہ مثل شوائع و مالکیہ ہے۔

دوسرا قول: مشائخ ماوراء النہر کا، وہ فرماتے ہیں کہ کفار فروعات کے اعتقاد کے مخاطب ہیں، اداء کے مخاطب نہیں ہیں، سوال کو صرف ترک اعتقاد العبادات پر عذاب دیا جائے گا، ترک اداء پر عذاب نہیں ہوگا۔

تیسرا قول: علماء ماوراء النہر کے بعض مشائخ کا، وہ فرماتے ہیں کہ کفار مطلقاً عبادات کے مخاطب نہیں، نہ اعتقاد نہ اداء، لہذا ان کو صرف ترک ایمان پر عذاب ہوگا، صاحب بحر الرائق نے پہلے قول کو مختار قرار دیا ہے، اور حضرت شاہ صاحب نے بھی اسی کو راجح قرار دیا ہے، دوسرے اور تیسرے قول والے حضرات حدیث مذکور کے ظاہر سے دلیل پیش کرتے ہیں کہ یہاں آنحضرت ﷺ نے ایمان کے بعد احکام کی دعوت کا حکم فرمایا۔ دوسری دلیل قیاس سے پیش کرتے ہیں کہ کفار اگر فروعات کے مخاطب ہوں تو ان کے ادا کرنے سے صحیح ہونا چاہئے تھا،

حالانکہ بلا ایمان عبادات صحیح نہیں، لہذا کفار کا مکلف بالفروع ہونا درست نہیں۔

اور مشائخ عراق حنفیہ نیز شوافع و مالکیہ دلیل پیش کرتے ہیں کہ قرآن کریم کی آیات سے:
(۱) "وَوَيْلٌ لِلْمُصْرِفِينَ ۝ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ۝" (۲) "فَلَا
صَدَقَ وَلَا صَلَّى ۝" (۳) "مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ ۝ قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ ۝ وَلَمْ نَكُ
نُطْعِمِ الْمُسْكِينِ ۝" الخ۔

اگر کفار مخاطب بالفروع نہ ہوتے تو نماز نہ پڑھنے، اور زکوٰۃ نہ دینے پر عذاب کا ذکر نہ ہوتا، تو معلوم ہوا کہ
کفار مخاطب بالفروع ہیں، فریق مخالف نے جو حدیث مذکور سے دلیل پیش کی اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں تدریجی
طور پر آہستہ آہستہ دعوت دینا مراد ہے تاکہ ان پر دشواری نہ ہو، اور تعمیل کرنا آسان ہو، قیاس کا جواب یہ ہے کہ ان
فروع کی صحت موقوف ہے ایمان پر جیسا کہ جنبی آدمی صلوٰۃ کا مکلف ہے، لیکن بشرط ازالہ حدیث، بغیر ازالہ حدیث
نماز صحیح نہیں ہوگی، لیکن مکلف ہے، اسی طرح کافر مکلف بالفروع ہے، لیکن بشرط ازالہ کفر، بغیر اسکے فروعات کی ادائیگی
صحیح نہیں ہوگی، مگر مکلف رہے گا۔ (درس مشکوٰۃ: ۱۶۳/۲، تعلیق: ۲/۲۷۸، حاشیہ ابن ماجہ: ۲۷۷، الدر المنضود: ۵۳/۳)

کیا زکوٰۃ تمام اصناف کو دینا ضروری ہے؟

تَوْخِذَ مِنْ أَغْنِيَائِهِمْ فِتْرَةً ۝ اَللّٰهُ يَفْقَرُ اٰتِهِمْ: حدیث ہذا سے علامہ ابن البہمام
نے احناف کی طرف سے اس مسئلہ پر استدلال کیا کہ قرآن کریم میں ایفاء زکوٰۃ کے لئے جو اصناف ذکر کئے
گئے ہیں ان میں سے کسی ایک صنف کو زکوٰۃ دیدینے سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی، سب کو دینا ضروری نہیں، نیز
دوسری دلیل یہ ہے کہ اس کے بعد حضور اقدس ﷺ کے پاس زکوٰۃ کا مال آیا تو آنحضرت ﷺ نے فقراء کے علاوہ صرف ایک صنف مؤلفۃ القلوب کو دیا۔ کما فی العینی و نصب الرایہ۔

یہی امام مالکؒ و احمدؒ و جمہور کا مذہب ہے، بخلاف شوافع کے، وہ فرماتے ہیں کہ ہر صنف سے کم
سے کم تین افراد کو دینا ضروری ہے، اصل میں شوافع حضرات کا تفقہ یہ ہے کہ آیت میں تحقیق زکوٰۃ کا ذکر ہے،
اور حنفیہ کا تفقہ یہ ہے کہ آیت میں مصارف زکوٰۃ کا ذکر ہے، اور اس کی تائید احادیث شریفہ سے ہوتی ہے،

شوافع کی تائید میں کوئی حدیث نہیں ہے۔

ایک شہر کی زکوٰۃ دوسرے شہر منتقل کرنا

یہاں سے دوسرے ایک مسئلہ پر روشنی پڑتی ہے، کہ ایک شہر سے دوسرے شہر کی طرف نقل زکوٰۃ جائز ہے یا نہیں؟ توائمہ کرام کے درمیان اختلاف ہے، چنانچہ علامہ عینی لکھتے ہیں کہ امام شافعیؒ و مالکؒ اور سفیان ثوریؒ کے نزدیک ایک شہر کی زکوٰۃ کو دوسرے شہر میں منتقل کرنا حائز نہیں، حنفیہ کے نزدیک اگر دوسرے شہر میں اس کے اقرباء ہوں یا وہاں کے لوگ زیادہ محتاج ہوں یا طالب علم ہوں یا دوسری کوئی مصلحت ہو تو جائز بلکہ اولیٰ ہے، اور بلا وجہ ترجیح حائز مع الکرہت ہے، فریق اول حدیث مذکور سے استدلال کرتے ہیں کہ ”تَوَخَّذْ مِنْ اَغْنِيَاءِهُمْ فَتَرْدَالِيْ فَقَرَائِهِمْ“ تو صاف حکم دیا گیا کہ جس شہر کے اغنیاء سے زکوٰۃ لی جائے گی اسی شہر کے فقراء میں تقسیم کی جائے، دوسری دلیل پیش کرتے ہیں: ابو داؤد شریف کی ایک حدیث سے کہ حضرت زیادؓ یا دوسرے کسی امیر نے حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ کو زکوٰۃ وصول کرنے پر بھیجا تو وہ واپس آئے تو امیر نے دریافت کیا کہ مال زکوٰۃ کہاں؟ تو حضرت عمران رضی اللہ عنہ نے فرمایا: کہ کیا مال یہاں لانے کے لئے آپ نے مجھے بھیجا تھا، ہم نے جہاں سے لیا وہاں پر ہی تقسیم کر دیا، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں ہمارا یہی عمل تھا کہ جہاں سے زکوٰۃ وصول کی جاتی وہاں کے فقراء پر تقسیم کر دی جاتی، حنفیہ کی دلیل یہ ہے کہ تو اترا یہ ثابت ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عادت مبارکہ تھی کہ اطراف ملک کے اعراب سے زکوٰۃ کا مال منگواتے تھے اور فقراء مہاجرین و انصار میں تقسیم فرماتے تھے۔

جواب: فریق اول کی پہلی دلیل کا جواب یہ ہے کہ وہاں ’فقراءہم‘ کی ضمیر فقراء مسلمین کی طرف راجع

ہے، اور یہ عام ہے خواہ اس شہر کے فقراء ہوں یا دوسرے شہر کے۔ کما قال العینی۔

دوسری دلیل کا جواب: یہ ہے کہ وہ کسی خاص جگہ کیلئے خاص زمانہ پر محمول ہے، دلیل تخصیص حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عام عمل ہے، لیکن علامہ عینی لکھتے ہیں کہ اس اختلاف کے

باوجود تمام ائمہ کا اتفاق ہے کہ ہر صورت میں فرضیت زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی، صرف حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک منتقل کرنے کی صورت میں فرضیت ساقط نہیں ہوگی۔ (مرقاۃ: ۲/۴۱۰)

اشکال مع جوابات

اشکال: حدیث ہذا میں ظاہراً ایک اشکال ہوتا ہے کہ یہاں صوم و حج کا ذکر نہیں کیا گیا، حالانکہ یہ دونوں اس وقت فرض ہو چکے تھے تو اس کے مختلف جوابات دیئے گئے۔

(۱)..... علامہ کرمانی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: کہ صوم و حج کبھی کبھی ساقط ہو جاتے ہیں، جیسا کہ صوم فدیہ سے ساقط ہو جاتا ہے، اور حج دوسرے کے کرنے سے ساقط ہو جاتا ہے، بخلاف صلوٰۃ زکوٰۃ کے، کہ بغیر ادا کئے ہوئے ساقط نہیں ہوتے، اس لئے شارع علیہ السلام صلوٰۃ و زکوٰۃ کا زیادہ اہتمام فرماتے ہیں، اور قرآن کریم میں بہت تکرار کیا گیا ہے۔

(۲)..... حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ شارع علیہ السلام کی عام عادت یہ ہے کہ جب ارکان اسلام کا بیان ہوتا ہے وہاں تقصیر نہیں کرتے، بلکہ تمام ارکان کو بالاستیعاب بیان فرماتے ہیں اور جہاں دعوت الی الارکان ہوتی ہے وہاں اہم ارکان کے بیان پر اکتفاء کرتے ہیں، اور بقیہ کو متفرع کر دیتے ہیں، تو حدیث ہذا میں چونکہ دعوت کا مسئلہ ہے، اسلئے شہادت جو اعتقادی ہے اس کو بیان کیا اور صلوٰۃ جو عبادت بدنی کی اصل ہے اس کو بیان کیا اور صوم کو اس میں مدغم کر دیا، اور زکوٰۃ عبادت مالیہ کی اصل ہے اس کو بیان کیا، اور حج چونکہ بدنی و مالی سے مرکب ہے، لہذا وہ بھی اس میں داخل ہو گیا۔

(۳)..... ایمان و صلوٰۃ و زکوٰۃ بہت مشکل ہیں، اگر ان پر عادی ہو جائے تو بقیہ پر عمل کرنا آسان ہو جائے گا، بنا بریں ان پر اکتفا کیا گیا۔

(۴)..... حضرت علامہ شبیر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہاں تمام ارکان اسلام کا شمار کرنا مقصود نہیں، کیونکہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو سب معلوم تھا بلکہ دو ایک ذکر کر کے دعوت الی الاسلام کا طریقہ

سکھانا مقصود ہے کہ ایک دفعہ بیان نہ کرے بلکہ تدریجاً بیان کرے تاکہ وہ گہرا نہ جائیں اور ماننا آسان ہو۔ (درس مشکوٰۃ: ۲/۱۶۵) بذل: ۴۶۰/۶، التعلیق: ۲/۲۷۸)

فوائد: حدیث پاک سے متعدد فوائد بھی حاصل ہوتے ہیں:

(۱)..... استاد کو چاہئے کہ جب اپنے کسی شاگرد کو کسی جگہ معلم بنا کر رخصت کرے تو وہاں کے حالات کے اعتبار سے ضروری ہدایات سے بھی اس کو نوازے، اسی طرح شیخ اپنے مرید کو کسی جگہ خدمت پر مقرر کرے اس کا ادب بھی یہی ہے۔

(۲)..... دعوت کی اہمیت معلوم ہوئی اور معلوم ہوا کہ اہل علم کی یہ بھی ذمہ داری ہے کہ اپنے علاقہ میں رہنے والے کفار کو اسلام کی دعوت دیں۔

(۳)..... اسلام کی دعوت حکمت کے ساتھ دیں اور ان کے سامنے اسلام کے احکام تدریجاً بیان کریں۔

(۴)..... زکوٰۃ کی تقسیم میں اہل علاقہ اور اہل قرابت کو مقدم رکھنا افضل ہے۔

(۵)..... زکوٰۃ میں درمیانی مال لینا چاہئے، عمدہ مال لینے سے اجتناب کرنا چاہئے۔ الا یہ کہ زکوٰۃ دینے والا خود اپنی خوشی سے پیش کرے۔

(۶)..... زکوٰۃ میں صاحب مال کی رضامندی کے بغیر اعلیٰ مال لینا ظلم ہے، جو ناجائز ہے۔

(۷)..... مظلوم کی بددعا سے بچنے کی فکر کرنا ضروری ہے، یہاں تک کہ حضرات علماء و مشائخ اور عمال و حکام کو بھی۔

(۸)..... مظلوم کی بددعا کی اہمیت معلوم ہوئی۔

مانعین زکوٰۃ کے لئے دردناک عذاب

{۱۶۸۱} وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ صَاحِبٍ ذَهَبٍ وَفِضَّةٍ

لَا يُؤَدِّي مِنْهَا حَقَّهَا إِلَّا إِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ صَفَحَتْ لَهَا صَفَائِحُ مِنْ نَارٍ

فَأُحْمِي عَلَيْهِمَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتَكُلُو بِهَا جَنْبَهُ وَجَبِينَهُ وَظَهْرَهُ كُلَّمَا
رُدَّتْ أُعِيدَتْ لَهُ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى يُقْضَى بَيْنَ
الْعِبَادِ فَيَرَى سَيِّئَهُ إِمَّا إِلَى الْجَنَّةِ وَإِمَّا إِلَى النَّارِ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ!
فَالْإِبِلُ قَالَ: وَلَا صَاحِبَ إِبِلٍ لَا يُؤَدِّي مِنْهَا حَقَّهَا وَمِنْ حَقِّهَا حَبْهَا
يَوْمَ وَرُدِّهَا إِلَّا إِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بَطَحَ لَهَا بِقَاعٍ قَرَقِرَ أَوْ فَرَمَا كَانَتْ
لَا يَفْقَدُ مِنْهَا فَصِيلًا وَاحِدًا تَطَاهُ بِأَخْفَافِهَا وَتَعَضُّ بِأَفْوَاهِهَا كُلَّمَا
مَرَّ عَلَيْهِ أُولُهَا رُدَّ عَلَيْهِ أُخْرَاهَا فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ
حَتَّى يُقْضَى بَيْنَ الْعِبَادِ فَيَرَى سَيِّئَهُ إِمَّا إِلَى الْجَنَّةِ وَإِمَّا إِلَى النَّارِ قِيلَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ فَالْبَقَرُ وَالْغَنَمُ قَالَ وَلَا صَاحِبَ بَقَرٍ وَلَا غَنَمٍ لَا يُؤَدِّي
مِنْهَا حَقَّهَا إِلَّا إِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بَطَحَ لَهَا بِقَاعٍ قَرَقِرَ لَا يَفْقَدُ مِنْهَا شَيْئًا
لَيْسَ فِيهَا عَقْصَاءٌ وَلَا جُلَجَاءٌ وَلَا عُضْبَاءٌ تَنْطَحُهُ بِقُرُونِهَا وَتَطَاهُ
بِأُظْلَافِهَا كُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ أُولُهَا رُدَّ عَلَيْهِ أُخْرَاهَا فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ
خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى يُقْضَى بَيْنَ الْعِبَادِ فَيَرَى سَيِّئَهُ إِمَّا إِلَى الْجَنَّةِ وَإِمَّا
إِلَى النَّارِ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَالْخَيْلُ قَالَ فَالْخَيْلُ ثَلَاثَةٌ هِيَ لِرَجُلٍ وَزُرٌّ
وَهِيَ لِرَجُلٍ سِتْرٌ وَهِيَ لِرَجُلٍ أَجْرٌ فَأَمَّا الَّتِي هِيَ لَهُ وَزُرٌّ فَرَجُلٌ
رَبَطَهَا رِيَاءً وَفَخْرًا وَنَوَاءً عَلَى أَهْلِ الْإِسْلَامِ فَهِيَ لَهُ وَزُرٌّ وَأَمَّا الَّتِي
هِيَ لَهُ سِتْرٌ فَرَجُلٌ رَبَطَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَمْ يُنْسِ حَقَّ اللَّهِ فِي
ظُهُورِهَا وَلَا رِقَابِهَا فَهِيَ لَهُ سِتْرٌ وَأَمَّا الَّتِي هِيَ لَهُ أَجْرٌ فَرَجُلٌ رَبَطَهَا
فِي سَبِيلِ اللَّهِ لِأَهْلِ الْإِسْلَامِ فِي مَرْجٍ وَرَوْضَةٍ فَمَا أَكَلَتْ مِنْ ذَلِكَ
الْمَرْجِ أَوْ الرَّوْضَةِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا كُتِبَ لَهُ عَدَدُ مَا أَكَلَتْ حَسَنَاتٌ وَكُتِبَ
لَهُ عَدَدُ أَرْوَاثِهَا وَأَبْوَالِهَا حَسَنَاتٌ وَلَا تَقْطَعُ طَوْلُهَا فَاسْتَنْتَ شَرَفًا أَوْ

شَرَفَيْنِ إِلَّا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ عَدَدَ أَثَارِهَا حَسَنَاتٍ وَلَا مَرَبَهَا صَاحِبُهَا عَلَى
نَهْرِ فَشَرِبَتْ مِنْهُ وَلَا يُرِيدُ أَنْ يَسْقِيَهَا إِلَّا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ عَدَدَ مَا شَرِبَتْ
حَسَنَاتٍ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَالْحُمُرُ قَالَ مَا أَنْزَلَ عَلَيَّ فِي الْحُمُرِ شَيْءٌ إِلَّا
هَذِهِ الْآيَةُ الْفَاذَةُ الْجَامِعَةُ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ
مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ۔ رواه مسلم

حوالہ: مسلم شریف: ۱/ ۳۱۸، باب اثم مانع الزکوۃ۔ حدیث نمبر: ۹۸۷۔

حل لغات: صفحات: صفح (ف) صفحا اور صفح الشیء: بمعنی چوڑا کرنا، یہ لفظ حدیث
باب میں مشہور مروی ہے۔ بتشدید الفاء۔ (فتح الملہم: ۲/ ۱۷۷) فاحمی: باب افعال سے ماضی
مجهول کا صیغہ ہے۔ حمی (س) حمیا: تیز گرم ہونا، احمی (افعال) احماء: بہت گرم کرنا۔ فیکوی:
مضارع مجهول ہے، کوی (ض) کیا فلانا: لوہے سے داغ دینا۔ حلبها: حلب (ن، ض) حلبا
وحلبا: دوہنا، حلبها کے لام پر فتح پڑھا جائے اگرچہ سکون کے ساتھ بھی مروی ہے، لیکن یہ روایت
ضعیف ہے۔ قال النووی بفتح اللام ہی اللغة الم شہورۃ ووحکی سکونہا و هو غریب
ضعیف۔ (مرقاۃ: ۴/ ۱۲۱) وردھا: ورد (ض) ورود الماء: پانی پر آنا۔ بطح (ف) بطحا:
منہ کے بل گرنا۔ بقاع قاع: ہموار زمین، ج: اقواع اور قيعان۔ قرقر البعیر: اونٹ کا بڑا ہونا۔ فصلا
فصیل: اونٹنی یا گائے کے اس بچے کو کہا جاتا ہے جو الگ کر لیا گیا ہو، ج: فصلا وفصلا۔ تطأہ:
وطی (س) وطاء الشیء برجلہ: پیر سے روندنا۔ اخفافها: جمع ہے 'خف' کی، للبعیر: اونٹ کی ٹاپ،
تعضہ: عضہ (س) عضا: دانت سے کاٹنا۔ البقر: بمعنی گائے بیل، اسم جنس ہے۔ الغنم: بکریاں۔ یہ
بات ذہن میں رہے کہ یہ لفظ جمع ہی کے لئے مستعمل ہوتا ہے، اور واحد کے لئے "شاة" ہے،
جمع: اغنام اور غنوم۔ عقصاء: جمع ہے 'عقص' کی، بمعنی سینگوں کا پیچھے کی طرف مڑا ہونا،
جلجاء: جمع ہے، 'جلج' کی، بمعنی بے سینگ ہونا۔ عضباء: جمع ہے 'عضب' کی، بمعنی سینگ کا ٹوٹا ہوا
ہونا۔ تنطحه: نطحه (ف، ص) نطحا الثور: بیل کا سینگوں سے مارنا، بأظلافها: جمع ہے 'ظلف' کی،

بمعنی کھر۔ وزر: بھاری بوجھ، جمع: اوزار۔ نواء: ناواہ نواء: فخر کرنا، مرج: چراگاہ۔ ج: مروج۔ روضۃ: حوض کا بقیہ پانی۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”کہ سونے اور چاندی کے ہر مالک کو جو اس کا حق ادا نہیں کرتا تو قیامت کے دن آگ کے تختے بنا کر اس کو جہنم کی آگ میں گرم کر کے اس کا پہلو اس کی پیشانی اور اس کی پیٹھ داغی جائے گی۔ جب جب وہ آگ کے تختے الگ ہوں گے تو اس پر لوٹا دئے جائیں گے، ایسے دن میں جس کی مقدار پچاس ہزار سال ہے، یہاں تک کہ بندوں کے درمیان فیصلہ ہو جائے گا، تب وہ اپنا راستہ یا تو جنت کی طرف دیکھے گا یا جہنم کی طرف، پوچھا گیا یا رسول اللہ! اونٹوں کا کیا حکم ہے؟ جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اونٹ کا وہ مالک جس نے اس میں سے اس کا حق ادا نہیں کیا اور اس کا بعض حق اس کو پانی پلانے کے دن دودھ دوہنا ہے، تو قیامت کے دن اس کو ہموار زمین میں اس کے تمام اونٹوں کے سامنے اسے اوندھے منہ لٹایا جائے گا، حتیٰ کہ ان اونٹوں کا ایک بچہ بھی غائب نہ ہوگا۔ وہ تمام اونٹ اس کو اپنے کھروں سے روندیں گے اور اپنے منھوں سے کاٹیں گے جب جب گزرے گی اس پر پہلی جماعت تولائی جائے گی اس پر دوسری جماعت ایسے دن میں جس کی مقدار پچاس ہزار سال ہے، یہاں تک کہ بندوں کے درمیان فیصلہ ہو جائے گا، تب وہ اپنا راستہ یا تو جنت کی طرف دیکھے گا یا جہنم کی طرف۔ پوچھا گیا یا رسول اللہ گائے اور بکریوں کا کیا حکم ہے؟ جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: گائے اور بکریوں کا وہ مالک جس نے اس میں سے اس کا حق ادا نہیں کیا، تو قیامت کے دن اس کو ہموار زمین میں اوندھے منہ لٹایا جائے گا، ان گایوں، بکریوں میں سے کچھ غائب نہ ہوگا، نہ ان کے سینگ مڑے ہوئے ہوں گے، نہ وہ بے سینگ کے ہوں گی، اور نہ ہی ان کے سینگ ٹوٹے ہوئے ہوں گے، اسے ماریں گی، اور اپنے کھروں سے کچلیں گی، جب جب گزرے گی اس پر پہلی جماعت تولائی جائے گی اس پر دوسری جماعت، ایسے دن میں جس کی مقدار پچاس ہزار سال ہے، یہاں تک کہ بندوں کے درمیان فیصلہ ہو جائے گا، تب وہ اپنا راستہ یا تو جنت کی طرف دیکھے گا یا جہنم کی طرف، پوچھا گیا یا رسول اللہ! گھوڑے کا کیا

حکم ہے؟ جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: گھوڑے تین طرح کے ہیں: (۱) یہ آدمی کے لئے بوجھ ہے۔ (۲) یہ آدمی کے لئے پردہ ہے۔ (۳) یہ آدمی کے لئے ثواب ہے۔ بہر حال وہ گھوڑے جو اس کے لئے بوجھ ہیں وہ ایسا آدمی ہے جس نے ان گھوڑوں کو باندھا ہے دکھاوے کے لئے فخر کے لئے اور اہل اسلام سے دشمنی کے لئے، لہذا یہ گھوڑے اس کے لئے بوجھ ہیں، اور بہر حال وہ گھوڑے جو اس کے لئے پردہ ہیں وہ ایسا آدمی ہے جس نے ان گھوڑوں کو باندھا ہے راہ خدا میں، پھر ان کی پیٹھوں اور گردنوں پر سوار ہونے کے باوجود اللہ تعالیٰ کے حق کو نہیں بھولا تو یہ گھوڑے اس کے لئے پردہ ہیں، بہر حال وہ گھوڑے جو اس کے لئے ثواب ہیں وہ ایسا آدمی ہے جس نے ان گھوڑوں کو باغ اور چراگاہ کے اندر اللہ تعالیٰ کی راہ میں باندھا ہے لہذا جب وہ گھوڑے اس چراگاہ سے کچھ کھاتے ہیں تو ان کی خوراک کے بقدر اور ان کی لید اور پیشاب کے بقدر نیکیاں لکھی جاتی ہیں، اور وہ گھوڑے رسی توڑ کر ایک میدان سے دوسرے میدان میں نکل جاتے ہیں تو اللہ تعالیٰ ان کے قدم کے نشان اور لید کے بقدر نیکیاں لکھ دیتا ہے، اور جب ان گھوڑوں کا مالک ان گھوڑوں کو لے کر کسی نہر سے گذرتا ہے اور یہ گھوڑے اس نہر سے پانی پی لیں اگر چہ مالک نے پلانے کا ارادہ نہ کیا ہو اس کے باوجود اللہ تعالیٰ گھوٹوں کی تعداد کے برابر نیکیاں لکھ دیتا ہے۔ پوچھا گیا: یا رسول اللہ! گدھے کے بارے میں کیا حکم ہے؟ جناب نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ گدھے کے متعلق مجھ پر کچھ نہیں اتارا گیا، مگر یہ پختہ جامع آیت، کہ جو ذرہ بھر بھی نیکی کرے گا اسے دیکھے گا، اور جو ذرہ بھر بدی کرے گا اسے دیکھے گا۔

تشریح: لَا یُؤْذِیْ مِنْهَا: ”منہا“ میں جو ”ہا“ ضمیر ہے علی سبیل الانفراد ”ذہب“ اور ”فضہ“ دونوں کی طرف راجع ہے، اور چونکہ ذہب مؤنث سماعی ہے، اس لئے کوئی اعتراض نہیں ہونا چاہئے، جیسا کہ قرآن کریم میں بھی استعمال ہوا ہے۔

صفائح من نار: اس جملے کے دو مطلب ہیں، ایک یہ کہ وہ تختے آگ کے ہوں گے، دوم یہ کہ وہ تختے تو سونے اور چاندی کے ہوں گے، لیکن ان کو اتنا تپایا جائے گا کہ وہ دیکھنے میں آگ نظر آئیں گے۔ (مرقاۃ: ۱۲۰/۴)

کلماتِ اعلیٰ: علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ اس جملے کا مطلب یہ ہے کہ داغے داغے جب وہ تختے ٹھنڈے ہو جائیں گے تو ان کو دوبارہ واپس لے جا کر جہنم کی آگ میں گرم کر کے پھر اس کو داغا جائے گا، مقصد یہ ہے کہ عذاب کا یہ سلسلہ حساب و کتاب کے آخری وقت تک جاری رکھا جائے گا۔

فی یوم: سے مراد قیامت کا دن ہے۔

کان مقدارہ خمسین الف سنۃ: اس حدیث شریف میں جو یوم حساب کی مقدار پچاس ہزار مذکور ہے، اس کے بارے میں شرح حدیث نے یہ وضاحت کی ہے، کہ کافروں کو تو یہ دن پچاس ہزار سال کی طرح ہی بھاری اور طویل معلوم ہوگا، اور باقی گناہگاروں کو ان کے گناہوں کے بقدر دراز اور لمبا معلوم ہوگا، لیکن مومنین کا ملین کے لئے یہ دن اتنا ہلکا اور مختصر ہوگا جیسا کہ فرض کی دو رکعتوں کے پڑھنے میں دنیا میں جو وقت صرف ہوتا ہے، اس سے بھی کم معلوم ہوگا۔ (مرقاۃ: ۱۱/۲)

حتى یقضی بین العباد: حدیث شریف کے اس ٹکڑے میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ زکوٰۃ ادا نہ کرنے والے اس روز حساب کے عذاب میں مبتلا ہوں گے، جب کہ بقیہ مخلوق حساب کے مراحل سے گزر رہی ہوگی۔ (مرقاۃ: ۱۱/۲)

فیری سبیلہ اما الی الجنة واما الی النار: اس جگہ یری فعل معروف اور مجہول دونوں طرح مروی ہے، اسی اعتبار سے سبیل پر اعراب آئے گا۔ علامہ نووی فرماتے ہیں کہ اس حدیث شریف میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ زکوٰۃ ادا نہ کرنے والا خود مختار نہ ہوگا، بلکہ اس کا اختیار سلب کر لیا جائے گا، یعنی جنت اور دوزخ میں جانے اور ان میں سے کسی ایک طرف راستہ دیکھنے والی بات اس کی اختیاری نہیں ہوگی، جب تک کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے کوئی ایک جہت متعین نہ ہو جائے، وہ جہنم میں جانے کی قدرت بھی نہ رکھے گا، جنت تو دور کی بات ہے چنانچہ اگر ترک زکوٰۃ کے علاوہ اس کا کوئی گناہ نہ ہوگا، تو یہ عذاب اس کے ترک زکوٰۃ کے لئے کفارہ بن جائے گا اور اس کے گناہوں کو مٹا دے گا اور اس کے لئے جنت کا راستہ متعین ہو جائے گا اور وہ جنت میں چلا جائے گا، اور اگر اس کے ذمہ ترک زکوٰۃ کے گناہ کے علاوہ اور بھی کوئی گناہ ہوگا یا ترک زکوٰۃ کی یہ سزا اس کے گناہوں کے

لئے کفارہ نہ بن سکے اور اس کے گناہوں کو نہ مٹا سکے تو اس کے لئے جہنم کا راستہ متعین ہو جائے گا اور وہ جہنم میں جائے گا۔ (مرقاۃ: ۱۱/۲)

یوم و ردھا: عرب میں چونکہ پانی کی قلت تھی نیز اونٹوں کو ہر وقت پانی کی ضرورت بھی نہیں رہتی ہے، اس لئے وہاں اونٹوں کو تین چار دن پر، بلکہ بسا اوقات ہفتے کے بعد بھی چشمہ وغیرہ میں لے جا کر پانی پلایا کرتے تھے، اس دوران اہل عرب کا یہ معمول تھا کہ اس گھاٹ میں موجود مسکینوں کو دودھ دودھ کر دودھ پلایا کرتے تھے، حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یہی فرما رہے ہیں کہ اونٹوں کا اصل حق تو زکوٰۃ ہی ہے، لیکن از قبیل مروت یہ بھی ایک حق ہے اس کو بھی اداء کیا جائے، اس لئے کہ ایسا نہ کرنے کی صورت میں مسکینوں کی دل شکنی ہوگی، اور یہ بھی مروت و ہمدردی کے خلاف ہے، اس لئے اس سے بھی بچنا چاہئے۔

اب ایک مسئلہ یہاں یہ اٹھتا ہے کہ حدیث میں اونٹوں کا حق ادا نہ کرنے پر جو سزا اور وعید وارد ہوئی ہے اس کا تعلق مذکور دونوں حقوق سے ہے یا صرف کسی ایک سے ہے؟ اور ایک سے ہے تو کس سے ہے؟ شراح حدیث نے اس کی وضاحت میں کئی باتیں تحریر کی ہیں:

(۱)..... دوسرے حق یعنی پانی پلانے کی جگہ پر دودھ دوہنے کا تذکرہ آنحضرت ﷺ نے استطراداً کیا ہے، یعنی دوران کلام مستقلاً ایک ایسا حکم صادر فرمایا جس کی رعایت کرنا ہر صاحب مروت انسان پر لازم ہے، نہ کہ اس لئے کہ اس کے بعد ذکر کی جانے والی سزا کا تعلق اس حق کی عدم ادائیگی سے بھی ہے، اور پہلے والے حق کی عدم ادائیگی سے بھی، کیونکہ سزا اور عذاب کا تعلق تو ترک واجب یا فعل حرام کے ارتکاب سے ہوتا ہے، اور حق ثانی کی عدم ادائیگی نہ تو ترک واجب ہے اور نہ فعل حرام کا ارتکاب غلامیہ یہ ہے کہ اس کے بعد حدیث شریف میں ذکر کی جانے والی سزا اور وعید کا تعلق صرف پہلے حق یعنی ترک زکوٰۃ سے ہے، نہ کہ دوسرے استجبائی حق سے۔

(۲)..... اس سزا اور وعید کا تعلق دونوں حقوق سے ہے، ترک زکوٰۃ والے حق سے حقیقۃً اور حق ثانی یعنی

ومن حقها حلبها يوم وردها سے تغلیظاً و تشدیداً۔

(۳)..... اس کے بعد میں ذکر ہونے والی سزا اور وعید کا تعلق دونوں سے ہے، مگر ایک قید کے ساتھ یعنی اگر قحط کا زمانہ ہو یا اضطرار و مجبوری کی حالت ہو تو اس دوسرے حق کی عدم ادائیگی اور ترک پر بھی وہی سزا ہوگی جو پہلے حق یعنی ترک زکوٰۃ پر ہوگی، کیونکہ ان حالات میں یہ حق ثانی مستحب نہ رہ کر واجب ہوگا، اور ظاہر ہے کہ ترک واجب پر وعید اور سزا مرتب ہوتی ہے، خلاصہ یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے یہ انداز اختیار فرما کر واضح فرمادیا کہ ترک زکوٰۃ پر تو یہ سزا ہوگی ہی لیکن اگر قحط اور اضطرار کا زمانہ ہو تو اس حق مستحب کے ترک پر بھی یہی سزا ہوگی۔ (مرقاۃ: ۲/۴۱۲)

او فرما کانت النخ: اس جملے کا مطلب یہ ہے کہ عدد کے اعتبار سے تمام اونٹ موجود ہوں گے، جسم کے لحاظ سے بڑے اور موٹے ہوں گے، اور طاقت میں بڑھے ہوئے ہوں گے تاکہ وہ تمام اونٹ مل کر اپنے مالک کو اچھی طرح سے روند سکیں۔

وتعضه بأفواهها: یہ اونٹ ہی کی خصوصیت کہی جاسکتی ہے کہ جب وہ غصے میں ہوتا ہے تو آدمی کے سر کو اپنے منہ میں لے کر اس کو کچل ڈالتا ہے، اس حدیث شریف میں یہی مسراد ہے کہ اپنے کھروں سے روندنے کے ساتھ ساتھ منہ میں اپنے مالک کا سر لے کر چلتے رہیں گے۔

لا يفقد منها شيئاً: مطلب یہ ہے کہ وہ تمام گائیں اور بکریاں سلیم الاعضاء اور ثابت سینگ والی ہوں گی نہ ان کے سینگ پیچھے کو مڑے ہوئے ہوں گے، اور نہ ہی وہ بے سینگ ہوں گے۔ اور نہ ہی ان کے سینگ ٹوٹے ہوئے ہوں گے، کہ اپنے مالک کو تکلیف نہ پہنچا سکیں، بلکہ یہ تمام جانور مضبوط اور اچھے سینگ والے ہوں گے جس سے اپنے مالک کو خوب تکلیف پہنچائیں گے۔

قال فالنخيل: یہ جواب علی اسلوب الحکیم ہے، یعنی کہ یہ نہ پوچھ کہ گھوڑوں کا کیا حکم ہے؟ بلکہ یہ بھی پوچھ کہ ان سے کیا کیا فائدے اور نقصانات ہیں، پھر حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے گھوڑوں کی تین قسمیں فرما کر، ہر ایک قسم کے فائدے اور نقصانات بیان فرمائے ہیں۔

ربطہاریاء ۱۱: نخ: جس نے گھوڑے اس مقصد کے لئے پالے کہ لوگ مجھے گھوڑے والا کہیں اور وہ خود گھمنڈ کرے کہ دیکھو فلاں فلاں کے پاس گھوڑے نہیں ہیں، میرے پاس اتنے گھوڑے ہیں، وہ لوگ تو قلاش ہیں، نیز اس کا مقصد یہ بھی ہو کہ یہ گھوڑے اس لئے ہیں کہ اسلام کے خلاف جب بھی موقع ملے گا جنگ کریں گے اور دین اسلام کو بھاری نقصان پہنچائیں گے، یہ ایک حقیقت ہے کہ یہ گھوڑے ابھی اس کو لے کر اڑتے ہیں، لیکن آخرت کے لحاظ سے یہی گھوڑے اس کے لئے بوجھ ہیں، اس لئے کہ نہ اس کی منزل صحیح ہے نہ ہی سمت درست ہے۔

ہی نہ ستر: مطلب یہ ہے کہ آدمی اپنی ضرورت کے لئے گھوڑا پالے اور بوقت ضرورت اس کو استعمال کرے تو یہ اس کے لئے پردہ ہے کہ ضرورت کے وقت دست سوال دراز کرنے کی نوبت نہ آئے جو ایک طرح سے ذلت کا سامنا ہوتا ہے، پردہ اس طور پر ہے کہ یہ گھوڑے ضرورت کے وقت کام آکر اس آدمی اور ذلت کے درمیان آڑ ہو گئے۔

فی سبیل اللہ: کا مطلب ہے کہ ثواب کی نیت سے دین کی خدمت کیلئے۔

ہی نہ اجر: ظاہر ہے کہ جو اہل اسلام کی مدد کے لئے گھوڑے پالے یہ تو سراپا ثواب ہی ثواب ہے، اب ان گھوڑوں کیلئے چراگاہ ہری بھری گھاس، پانی، دانا، رسی اور سامان بھی چاہئے تو اس مالک کو ان تمام چیزوں کے بدلے ثواب ملے گا۔ (مرقاۃ: ۲/۴۱۳)

گھوڑے کی زکوٰۃ کا مسئلہ

اس حدیث شریف میں گھوڑوں کی دوسری قسم میں جو یہ فرمایا گیا ہے کہ پھر اس نے اللہ تعالیٰ کا حق نہ تو ان کی پیٹھوں میں فساد موش کیا اور نہ ان کی گردنوں میں تو اس دوسرے جز کا مطلب کچھ حضرات حنفیہ نے یہ لیا کہ ان گھوڑوں میں جو زکوٰۃ واجب ہوتی ہے، ان کی زکوٰۃ ادا کرنا نہ بھولا، اور کچھ حضرات شافعیہ نے یہ لیا کہ گھاس دانہ دینے اور ان کی خبر گیری کرنے میں کوئی کسر نہ چھوڑی اور ان کو کوئی تکلیف نہ پہنچنے دی، دراصل اس اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک گھوڑے کی تین

قسموں میں اس قسم کے گھوڑے جو سال کے اکثر حصوں میں عام چراگاہ میں چسرتے ہوں اور تناسل کے لئے ہوں اور مذکورہ منٹ محتلا ہوں تو ان گھوڑوں میں زکوٰۃ واجب ہے، البتہ اس میں تاخیر ہے چاہے ہر گھوڑے پر ایک دینار دے، اور چاہے گھوڑے کی قیمت کا تعین کر کے ہر دو سو درہم میں پانچ درہم دیدے، جیسا کہ زکوٰۃ کا حساب ہے، ائمہ ثلاثہ اور حضرات صاحبین کے نزدیک اس قسم کے گھوڑے میں زکوٰۃ نہیں ہے، بقیہ گھوڑے کی اور دو قسمیں اتفاقی ہیں۔

(۱)..... وہ گھوڑے جو جہاد یا بار برداری یا سواری کیلئے ہوں اس میں بالاتفاق زکوٰۃ نہیں۔

(۲)..... وہ گھوڑا جو برائے تجارت ہو اس میں بالاتفاق زکوٰۃ واجب ہے۔

بہر حال اختلاف تیسری قسم میں ہے جو اوپر مذکور ہوئی۔

ائمہ ثلاثہ اور صاحبین کی دلیل: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث جو متفق علیہ ہے:

”لَيْسَ عَلَى الْمُسْلِمِ فِي فَرَسِهِ وَغُلَامِهِ صَدَقَةٌ“ (بخاری شریف: ۱/۱۹۷، لَيْسَ عَلَى الْمُسْلِمِ فِي فَرَسِهِ صَدَقَةٌ) [یعنی مسلمان پر اس کے گھوڑے اور غلام میں زکوٰۃ نہیں۔]

دوسری بات یہ ہے کہ جن سوانم میں زکوٰۃ واجب ہے ان کا نصاب حدیث شریف میں بالتفصیل مذکور ہے، گھوڑے کا نصاب کسی صحیح حدیث میں وارد نہیں ہے، لہذا گدھے کی طرح اس میں بھی زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔

امام صاحب کی دلیل: ”عَنْ جَابِرٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي كُلِّ

فَرَسٍ سَائِمَةٍ دِينَارٌ“ [یعنی عام چراگاہ میں چرنے والے ہر گھوڑے پر ایک دینار ہے۔]

صحیح بخاری و مسلم کی مرفوع حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے: ”إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرَ الْخَيْلَ فَقَالَ وَرَجُلٌ رَبَطَهَا تَغْنِيًا وَتَعْقُفًا ثُمَّ لَمْ يَنْسَ حَقَّ اللَّهِ فِي رِقَابِهَا وَلَا ظُهُورِهَا فَهِيَ لَهُ الْخَلْعُ لَمْ يَنْسَ حَقَّ اللَّهِ فِي الرِّقَابِ“ سے ظاہر ہے کہ زکوٰۃ مراد ہے، اور اسکے علاوہ بعض آثار جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہیں ان میں سے یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو عبیدہ بن الجراح رضی اللہ عنہ کی طرف صدقہ

انہیل کے بارے میں لکھ کر بھیجا کہ لوگوں کو اختیار دیدو چاہے تو وہ ہر گھوڑے کی طرف سے ایک دینار دیں، اور چاہے قیمت لگا کر ہر دو سو درہم میں سے پانچ درہم دیدیں، اور ائمہ ثلاثہ اور صاحبین جس حدیث شریف سے استدلال کرتے ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ اس میں گھوڑے سے وہ گھوڑے مراد ہیں جو جہاد یا سواری کیلئے ہوں اور غلام سے وہ غلام مراد ہے جو خدمت کیلئے ہوں۔ (بذل الجہود: ۳۶۶/۳۶۷)

ما انزل علی فی الحمر شىء الا هذه الآیة النفاذۃ: اس حدیث شریف میں آنحضرت ﷺ نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے گدھوں کے متعلق سوال کرنے پر یہ ارشاد فرمایا کہ گدھوں کے بارے میں مجھ پر کوئی حکم نازل نہیں ہوا، یہ اس بات کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ گدھوں اور اسی طرح خچروں میں زکوٰۃ نہیں ہے، البتہ یہ شرط ہے کہ وہ گدھے تجارت کے لئے نہ ہوں، چنانچہ اس مسئلہ پر علماء کا اتفاق ہے۔ اور آنحضرت ﷺ نے جو آیت کریمہ پڑھی اس کے ذریعہ آنحضرت ﷺ نے اس طرف اشارہ فرمایا: کہ جس شخص کے پاس گدھا ہو اور اس نے وہ گدھا کسی شخص کے مانگنے اور مطالبہ کرنے پر کسی نیک کام کے لئے بطور عسارت دیدیا تو نیک کام پر تعاون کی وجہ سے گھوڑے کے مالک کو ثواب ملے گا، اور اگر یہی گدھا کسی کو برے کام کے واسطے دیدے تو برائی پر تعاون کی وجہ سے اس کو یعنی مالک کو گناہ ملے گا۔ (مرقاۃ: ۲/۲۱۳)

فوائد: حدیث پاک سے متعدد فوائد حاصل ہوتے ہیں، ان میں سے چند یہ ہیں:

- (۱)..... زکوٰۃ ادا نہ کرنے پر سخت وعید کا علم ہوا۔
- (۲)..... بندہ پر اس کے مال میں بعض مخصوص حالات میں زکوٰۃ کے علاوہ کچھ اور حقوق بھی لازم ہوتے ہیں۔

(۳)..... گھوڑوں کے بارے میں جو تین قسمیں بیان کی گئی ہیں اس سے گاڑی کار وغیرہ کا حکم بھی معلوم ہو سکتا ہے کہ یہ چیزیں بھی اگر اپنی ضروریات کیلئے ہوں تو جائز اور یا وقفاً یا اور دیگر گناہوں کے

کام میں مدد کیلئے ہوں تو ان میں گناہ اور وبال ہے۔ دین کی اشاعت اور دین کے تقاضوں کو پورا کرنے کیلئے ہوں تو باعث اجر و ثواب ہیں۔

(۴)..... آنحضرت ﷺ کے اندر کوئی تکلف نہیں تھا، جس چیز کا علم نہیں ہوتا تھا صاف فرما دیتے تھے مجھے اس کا علم نہیں۔ اور اس سلسلہ میں مجھ پر کوئی حکم نازل نہیں ہوا۔

(۵)..... آنحضرت ﷺ عالم الغیب نہیں تھے۔

(۶)..... قاعدہ کلیہ سے کسی جزئی حکم کا استنباط کرنا درست ہے۔ کما هو الظاہر۔

(۷)..... بندہ کو ہر خیر کی کوشش کرنی چاہئے، خواہ وہ کتنی ہی ادنیٰ ہو اور ہر برائی سے اجتناب کرنا چاہئے وہ برائی خواہ کتنی ہی ادنیٰ ہو۔ فقط

مال کا سانپ بن کر ڈسنا

{۱۶۸۲} وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَلَمْ يُؤَدِّ زَكَوَّتَهُ مُثِّلَ لَهُ مَالُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شُجَاعًا أَقْرَعَ لَهُ زَيْبَتَانِ يَطْوِقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثُمَّ يَأْخُذُ بِهِ زَمَتِيهِ يَعْنِي شِدْقِيهِ ثُمَّ يَقُولُ أَنَا مَالُكَ أَنَا كَنْزُكَ ثُمَّ تَلَا وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ الْأَيَّةَ-

رواہ البخاری

حوالہ: بخاری شریف: ۱/ ۸۸، باب اثم مانع الزکوۃ، کتاب الزکوۃ، رقم الحدیث: ۱۳۸۶۔

حل لغات: مثل: باب تفعیل سے ماضی مجہول ہے، تمثیل لفلان: ہو بہو تصویر بنانا۔ شجاعا:

ایک قسم کا سانپ، ج: شجاعان۔ اقرع: قرع الرجل (س) قرعا: گنجا ہونا۔ الزبستان: سانپ کی آنکھ کے اوپر دو سیاہ نقطے۔ لہزمتیہ: 'لہزمتہ' کا تثنیہ ہے، بمعنی کان کے نیچے جڑے کی ابھری ہوئی ہڈی، شذقیہ: 'شذق' کا تثنیہ ہے، بمعنی جڑا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ

نے ارشاد فرمایا: ”کہ جس شخص کو اللہ تعالیٰ نے مال دیا لیکن اس نے اس کی زکوٰۃ ادا نہیں کی تو اس کے مال کو قیامت کے دن ایسا گنجا سانپ بنا کر جس کی پیشانی میں دو سیاہ نقطے ہوں گے، بطور طوق کے اس کی گردن پر ڈال دیا جائے گا، پھر وہ گنجا سانپ اس کے دونوں جبڑوں یعنی گلوں کو پکڑ کر کہے گا میں تیرا مال اور خزانہ ہوں، پھر جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ آیت تلاوت فرمائی: ”وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ“ الآیۃ۔

تشریح: اس حدیث پاک میں حضرت نبی کریم ﷺ نے زکوٰۃ اداء نہ کرنے والے لوگوں کی ایک دردناک سزا بیان فرمائی ہے کہ جن لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے مال و دولت سے نوازا ہو اور وہ اس کے باوجود اس مال کی زکوٰۃ ادا نہ کریں تو ایسے لوگوں کے مال کو قیامت کے دن ایک انتہائی خطرناک اور انتہائی بھیانک زہریلے سانپ کی شکل میں تبدیل کر کے مال جمع کرنے والے کی گردن میں طوق کی طرح ڈال دیا جائے گا اور وہ سانپ اس کو کاٹتا اور ڈستا رہے گا، اور اس سے یہ کہے گا کہ میں ہی تیرا مال ہوں اور میں ہی تیرا خزانہ ہوں کہ جس سے تم محبت کر کے اور جمع کر کے رکھتے تھے، اور اس کی زکوٰۃ تک ادا نہیں کرتے تھے، اور حضرت نبی کریم ﷺ نے مال کی زکوٰۃ ادا نہ کرنے والے کی سزا بیان فرمانے کے بعد آیت کریمہ کی تلاوت فرما کر اسے دلیل کے طور پر پیش فرمایا ہے کہ میں نے جو سزا زکوٰۃ ادا نہ کرنے والے کی بیان کی ہے ٹھیک اسی طرح کی سزا قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے ایسے ہی زکوٰۃ ادا نہ کرنے والے بخل کی بتائی ہے، چنانچہ قرآن کریم کی پوری آیت کریمہ یہ ہے: ”وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا يَخْلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ“ (سورۃ آل عمران: ۱۸۰)

خلاصہ آیت کریمہ: اور ہرگز خیال نہ کریں ایسے لوگ جو ضروری موقعوں پر ایسی چیز کے خرچ کرنے میں بخل کرتے ہیں، جو اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنے فضل سے دی ہے کہ یہ بات ان کیلئے کچھ اچھی ہوگی ہرگز نہیں، بلکہ یہ بات ان کیلئے بہت ہی بری ہے کیونکہ انجام اس بخل کا یہ ہوگا کہ وہ لوگ قیامت کے روز طوق پہنائے جاویں گے اس مال کا سانپ بنا کر جس میں انہوں نے بخل کیا تھا۔ اور جس کی

انہوں نے زکوٰۃ ادا نہیں کی۔ (بیان القرآن: ۷۸/۲)

شجاعاً اقرع: اس سانپ میں اتنا زہر ہو گا کہ اس کی تاب نہ لا کر اسکے سر کے تمام بال اڑ جائیں گے، اس سے یہ بات سمجھ میں آرہی ہے کہ وہ سانپ نہایت خطرناک ہو گا۔
یعنی شذقیہ: یہ راوی کی تفسیر ہے۔

پالتو جانور میں زکوٰۃ کا حکم

{۱۶۸۳} وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ رَجُلٍ يَكُونُ لَهُ إِبِلٌ أَوْ بَقَرٌ أَوْ غَنَمٌ لَا يُؤَدِّي حَقَّهَا إِلَّا أَتَى بِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْظَمَ مَا تَكُونُ وَأَسْمَنَهُ تَطَاهُ بِأَخْفَافِهَا وَتَنْطَحُهُ بِقُرُونِهَا كُلَّمَا جَارَتْ أَخْرَابًا رُدَّتْ عَلَيْهِ أُولُهَا حَتَّى يُقْضَى بَيْنَ النَّاسِ - متفق عليه -

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۹۶۱، باب زکوٰۃ البقر، کتاب الزکوٰۃ، حدیث

نمبر: ۱۴۳۹۔ مسلم شریف: ۱/۳۲۰، باب تغلیظ عقوبۃ من لا یؤدی الزکوٰۃ حدیث
نمبر: ۹۹۰۔

حل لغات: اعظم: اسم تفضیل کا صیغہ ہے، عظم (ن) عظما: بڑا ہونا، اسمنہ: یہ بھی اسم تفضیل

کا صیغہ ہے، سمن (س) سمننا: موٹا ہونا، تنطحه: نطحه (ف، ض) نطحا الثور ونحوہ: بیل وغیرہ
کاسینگوں سے مارنا، جازت: جاز (ن) المكان: گذرنا، علیحدہ کرنا۔

ترجمہ: حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

نے ارشاد فرمایا: کسی شخص کے پاس اونٹ گائے یا بکری نہیں جس کا وہ حق ادا نہیں کرتا، مگر قیامت کے دن اس حال میں لائی جائیگی کہ بہت بڑی اور بہت موٹی ہوگی وہ اس کو اپنے پاؤں سے پکڑے گی، اور اپنے سینک سے مارے گی، جب پہلی گزر جائے گی تو دوسری لائی جائے گی یہاں تک کہ لوگوں کے

درمیان فیصلہ کیا جائے گا۔

تشریح: جس طرح سے سونا چاندی اور نقدی میں زکوۃ واجب ہے، اسی طرح سے پالتو جانوروں میں بھی زکوۃ ہے، سونے چاندی کی زکوۃ ادا نہ کرنے کی صورت میں ان اموال کو گنجا سانپ بنا کر مسلط کر دیا جائے گا، لیکن پالتو جانوروں کو دنیا کے مقابلے میں بڑے بلکہ بہت بڑے اور زیادہ موٹے کر کے اس بخیل پر مسلط کر دیا جائے گا، جو اپنے کھروں اور سینگوں سے اپنے مالک کو سزا دیں گے۔

اعظم مایکون الخ: ان جانوروں کو زیادہ بڑے اور خوب موٹے اس لئے کر دیئے جائیں گے تاکہ اپنے مالک کو زیادہ سے زیادہ تکلیف پہنچا سکیں۔

زکوۃ لینے دینے کا ادب

{۱۶۸۴} وَعَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَتَاكُمْ الْمُصَدِّقُ فَلْيُصْدِرْ عَنْكُمْ وَهُوَ عَنْكُمْ رَاضٍ۔ رواه مسلم۔

حوالہ: مسلم شریف: ۱/۳۶۶، باب ارضاع الساعی الم یطلب حراما۔ حدیث نمبر: ۱۰۷۹۔

حکم لغات: المصدق: اسم فاعل ہے، بمعنی تصدیق کرنے والا، صدق (ن) صدقا: سچ بولنا، فلیصدر: صدر (ن، ض) صدر اعن المکان: واپس ہونا، راضی: اسم فاعل ہے، رضی (س) رضی ورضوانا: خوش ہونا، راضی ہونا۔

ترجمہ: حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ جب تمہارے پاس زکوۃ لینے والا (عامل) آئے تو وہ تمہارے پاس سے اس حال میں واپس جائے کہ وہ تم سے راضی ہو۔“

تشریح: قولہ اذا اتاکم المصدق الخ: حکومت اسلامیہ چند لوگوں کو زکوۃ کی وصولی پر مقرر کرتی ہے ایسے لوگوں کو مصدق اور عامل وغیرہ کہا جاتا ہے، اس حدیث شریف میں

زکوٰۃ دہندگان کو کہا گیا ہے کہ جب تمہارے پاس عامل آئیں تو انہیں خوش کر کے بھیجو، خوش کرنے کا مطلب یہ ہے کہ جتنسا مال اور جو مال وہ بطور زکوٰۃ وصول کرنا چاہیں وہ ان کو دید و زکوٰۃ کی ادائیگی میں غلط حیلہ سازی نہ کیا کرو۔

زکوٰۃ دہندگان اور وصول کنندگان کے متعلق صاحب مشکوٰۃ نے اس باب میں کچھ احادیث نقل کی ہیں، بعض میں مصدقین و عاملین کو سخت تنبیہ فرمائی گئی ہے، اور بعض میں مالکین کو یہ کہا گیا ہے کہ عاملین اگر تم پر ظلم کریں پھر بھی ان کو خوش کرو، اور ان کی طرف سے متعین کردہ زکوٰۃ اداء کرو، اس کے متعلق یہ بات سمجھ لینی چاہئے کہ جہاں بھی دو شخصوں یا دو فریقوں کے درمیان کوئی تعلق قائم ہوتا ہے تو اسلام دونوں پر کچھ حقوق و ذمہ داریاں عائد کرتا ہے، اور ہر فریق کو ان حقوق کی طرف زیادہ سے زیادہ متوجہ کرتا ہے، جو اس کے ذمہ واجب الاداء ہیں، اگرچہ دوسرے فریق پر جو اس کے حقوق ہیں ان کے حصول کے لئے جائز کوشش سے بھی منع نہیں کرتا، حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وصولی حقوق سے زیادہ ادائیگی حقوق پر زور دیا ہے، نیز یہ بھی اسلام کا مزاج ہے کہ مسلمان کو اپنے ذمہ حقوق کی ادائیگی دوسرے کی ادائیگی پر موقوف نہیں کرنی چاہئے، یعنی یہ خیال نہیں کرنا چاہئے کہ جب تک دوسرا فریق میرے حقوق اداء نہیں کرے گا اس وقت تک میں بھی اس کی حق تلفی کرتا رہوں گا، بلکہ ہر مسلمان کی یہ سوچ ہونی چاہئے کہ حقوق کی ادائیگی ہر فریق پر واجب ہے، جو بھی اس میں کوتاہی کرے گا وہ حق تعالیٰ کے سامنے جوابدہ ہوگا، اگر ایک فریق ادائیگی حقوق میں کوتاہی کرے تو اس کا یہ مطلب نہیں کہ دوسرے فریق کے ذمہ سے سارے حقوق معاف ہو گئے۔

آنحضرت ﷺ کے پاس بعض اوقات عاملین کی مختلف شکایات آ جاتی تھیں، اسی طرح بعض اوقات مالکین کے متعلق بھی یہ شکایت ملتی تھی، وہ عاملین کو تنگ کرتے ہیں، اس سلسلہ میں آنحضرت ﷺ نے ایک طرف تو عاملین کو یہ وصیت کی ہے کہ وہ لوگوں سے درمیانہ قسم کا مال وصول کریں، بہت بڑھیا یا بہت گھٹیا مال نہ لیں، اور ان کی بعض غامیوں پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بہت سخت ناراض بھی ہوئے ہیں، دوسری طرف مالکان کو یہ حکم فرمایا ہے کہ زکوٰۃ کی جو مقدار وہ بتلائیں وہ اداء کر دیا کرو،

ان کی (مزعومہ) بد اخلاقی کی وجہ سے زکوٰۃ کی ادائیگی میں کوتاہی نہ کرو، اسلئے کہ یہ تمہارا فریضہ ہے، باقی ان کی طرف سے اچھا معاملہ یہ ان کا فریضہ ہے اگر وہ اس کو پورا کریں گے تو ان کا اپنا فائدہ ہوگا اور اگر نہیں کریں گے تو ان کا اپنا نقصان ہوگا۔

فصل ثانی میں آ رہا ہے کہ بعض بدوی لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کیا تھا کہ عامل لوگ بعض اوقات ہم پر ظلم کرتے ہیں، (اور زیادہ وصول کر لیتے ہیں) کیا ہم ظلم سے بچنے کے لئے اپنا کچھ مال چھپا لیا کریں تو آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: نہیں! یہاں یہ ضروری نہیں کہ وہ عامل واقعی ظلم کرتے ہوں، بلکہ آنحضرت ﷺ کی طرف سے بھیجے ہوئے عاملین پورا پورا ہی وصول کرتے ہوں گے، لیکن عموماً ہوتا یوں ہے کہ جس سے مال وغیرہ وصول کیا جاتا ہے خواہ وہ کتنا ہی عدل وانصاف کے ساتھ وصول کیا جائے وہ یہی سمجھتا ہے کہ مجھ پر زیادتی ہوئی ہے، اور مجھ سے زیادہ لیا گیا ہے، اس لئے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمادیا: کہ اگرچہ تمہارے زعم میں وہ ظلم ہی کریں، تب بھی تم اپنا مال ان سے نہ چھپاؤ۔ (اشرف التوضیح: ۲/۲۲۶) طیبی: ۴/۱۲، مرقاۃ: ۲/۴۱۵۔

المصدق: مراد عامل ہے، جو اسلامی حکومت کی طرف سے زکوٰۃ وصول کرتا ہے، اس کو مصدق اس لئے کہتے ہیں کہ وہ سب کچھ دیکھ بھال کر صحت اور ادائے زکوٰۃ کی تصدیق کر دیتا ہے۔

زکوٰۃ دینے والے کے لئے دعاء

{۱۶۸۵} وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا آتَاهُ قَوْمٌ بِصَدَقَتِهِمْ قَالَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ فُلَانٍ فَآتَاهُ أَبِي بِصَدَقَتِهِ فَقَالَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ أَبِي أَوْفَى - متفق عليه - وَفِي رِوَايَةٍ إِذَا آتَى الرَّجُلُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِصَدَقَتِهِ قَالَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيْهِ -

حوالہ: بخاری شریف: ۲۰۳/۱، باب صلوة الامام ودعائه لصاحب الصدقة، حدیث

نمبر: ۱۴۷۵- مسلم شریف: ۱/ ۳۴۵، باب الدعاء لمن اتی بصدقته، حدیث نمبر: ۱۰۷۸۔

حل لغات: بصدقته: صدقہ بمعنی خیرات، حج: صدقات۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جب لوگ حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس اپنی زکوٰۃ لے کر آتے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کو دعاء دیتے: ”اے اللہ! آپ فلاں خاندان پر رحمت نازل فرما“ پس میرے باپ اپنی زکوٰۃ لے کر آئے تو جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دعاء دی: ”اے اللہ! ابو اوفی کے خاندان پر رحمت نازل فرما“ (بخاری و مسلم) دوسری روایت میں ہے کہ جب لوگ جناب نبی کریم ﷺ کے پاس اپنی زکوٰۃ لے کر آتے تو آنحضرت ﷺ دعاء دیتے: ”اے اللہ! اس پر رحمت نازل فرما“

تشریح: حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول شریف یہ تھا کہ جو شخص بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اپنی زکوٰۃ لے کر آتا تو لوگوں کو احکام خداوندی پر عمل کرتے ہوئے دیکھ کر خوش ہوتے، اور اس کو دعاء سے نوازتے تھے، یہ دعاء درحقیقت اللہ تعالیٰ کے فرمان ”وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ“ کی امتثال اور بجا آوری تھی، اب یہاں یہ سوال اٹھتا ہے کہ عامل اور ساعی کے لئے زکوٰۃ ادا کرنے والے کے حق میں دعاء کرنا کیسا ہے؟ ہمارا مشہور مذہب اور دیگر علماء کا مذہب یہ ہے کہ عامل اور مصدق کے لئے زکوٰۃ ادا کرنے والوں کے حق میں دعا کرنا مستحب ہے، واجب نہیں ہے، اہل ظاہر یہ کہتے ہیں کہ دعا کرنا واجب ہے، اس لئے کہ قرآن کریم میں دعاء کا حکم صیغہ امر کے ساتھ وارد ہوا ہے، جمہور علماء یہ کہتے ہیں کہ صیغہ امر ہمارے حق میں استحباب اور ندب کے لئے ہے، اس لئے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ وغیرہ کو زکوٰۃ وصول کرنے کے لئے بھیجا تھا، اور ان کو دعاء کا حکم نہیں دیا تھا، اگر دعا کرنا واجب ہوتا تو حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو روانہ کرتے وقت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خود اس کا حکم دیتے، اس لئے اس کو واجب نہیں کہا جاسکتا، اگر اس کا اہل ظاہر یہ جواب دیں گے کہ آیت کریمہ ”وصل علیہم“ کے ذریعہ ان کو وجوب دعاء کا حکم معلوم تھا، اس لئے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خاص طور پر ان کو الگ سے حکم دینے کی ضرورت

نہیں سمجھی، لہذا ان کو الگ سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دعا کا حکم نہ دینا دعاء کے عدم وجوب کی دلیل نہیں کہا جاسکتا ہے، اس کا جواب جمہور نے یہ دیا ہے کہ یہ حکم آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ خاص تھا، اس لئے کہ آیت کریمہ کے اگلے الفاظ ”إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَّهُمْ“ اس کی طرف اشارہ کر رہے ہیں، اور ابن بطال رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہ فرماتے ہیں کہ آیت کریمہ کا مطلب یہ ہے کہ جب زکوٰۃ ادا کرنے والے کی وفات ہو جائے تو ان کی نماز جنازہ پڑھنے کا حکم دیا گیا ہے، اس لئے آیت کریمہ سے مصدق کیلئے متصدق کے حق میں وجوب دعاء کیلئے استدلال کرنا درست نہیں ہے۔ (فتح الملہم: ۶/۱۷۰، عمدۃ القاری: ۵/۹۴، جز: ۹)

غیر نبی پر درود شریف

یہاں پر دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ مستقلاً کسی شخص کیلئے لفظ صلوٰۃ کے ساتھ دعا کرنا سوائے انبیاء کے جائز ہے یا نہیں؟ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ اور بعض علماء کے نزدیک مستقلاً لفظ صلوٰۃ کے ذریعہ دعا کرنا جائز ہے، وہ حضرات اسی حدیث باب سے استدلال کرتے ہیں، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم زکوٰۃ لے کر آنے والوں کیلئے ان الفاظ کے ذریعہ دعا دیتے تھے: ”اللہم صل علی ال فلاں“، لیکن امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور آپ کے اصحاب، اور امام مالک، امام شافعی اور اکثر علماء کے نزدیک مستقلاً غیر انبیاء کے لئے لفظ صلوٰۃ کے ساتھ دعا کرنا جائز نہیں ہے، ہاں انبیاء کے ساتھ تبعاً کسی پر صلوٰۃ بھیجا جائے تو جائز ہے، چنانچہ ”اللہم صل علی آل ابی بکر یا اللہم صلی علی آل عمر“ کہنا صحیح نہیں ہے، ہاں تبعاً کہنا صحیح ہے، چنانچہ ”اللہم صلی علی محمد و علی آل محمد و ازواجہ و ذریا تہ و اتباعہ“ کہا جاسکتا ہے، دلیل یہ ہے کہ لفظ ”صلوٰۃ“ سلف کی زبان میں انبیاء علیہم السلام کے ساتھ مخصوص ہے، جیسا کہ ”عزو و جل“ اللہ تعالیٰ کی ذات کے ساتھ خاص ہے، لہذا ”محمد ع و جل“ کہنا صحیح نہیں ہے، اگرچہ معنی کے اعتبار سے صحیح ہے، اس لئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات عزیز اور جلیل ہے تو جس طرح ع و جل کہنا اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی اور کیلئے جائز نہیں، اسی طرح صلوٰۃ کا لفظ بھی غیر انبیاء کے لئے کہنا جائز نہیں ہے، اب حضرات انبیاء علیہم السلام

کے علاوہ کسی اور شخص کے لئے مستقلاً لفظ صلوٰۃ کہنے کی ممانعت کیسی ہے، اس میں ہمارے اصحاب کے درمیان اختلاف ہے، اور اس میں تین قول ہیں:

(۱).....نبی تنزیہی ہے۔

(۲).....حرام ہے۔

(۳).....خلاف ادب ہے۔

مشہور اور صحیح قول پہلا ہے، کہ مکروہ تنزیہی ہے، اس لئے کہ یہ اہل بدعت کا شعار ہے، اور تشبہ باہل البدع ممنوع ہے، اور امام محمد کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ لفظ صلوٰۃ آنحضرت ﷺ کا حق ہے، اور صاحب حق کو یہ اختیار ہے کہ وہ اپنا حق جس کو چاہے دیدے، لیکن غیر صاحب حق کو یہ اختیار اور حق نہیں ہے کہ وہ کسی غیر کا حق کسی دوسرے شخص کو دیدے، لہذا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کسی کو ”اللهم صل علی آل فلان“ یا ”اللهم صل علی آل ابی اوفی“ کے ذریعہ دعا دینا جائز اور درست ہے، اس لئے کہ یہ اپنے حق میں سے دینا ہے، لہذا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عمل سے کسی اور کیلئے مستقلاً لفظ صلوٰۃ کے ذریعہ دعا کرنے پر استدلال کرنا درست نہیں ہے۔ (عمدة القاری: ۵/۹۵، جز تاسع، فتح الملہم: ۶/۱۷۱، فتح الباری: ۲۸۶/۳)

زکوٰۃ وصول کرنے سے قبل حالت کی تحقیق

{۱۶۸۶} وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُمَرَ عَلَى الصَّدَقَةِ فَقِيلَ مَنْعَ ابْنُ جَمِيلٍ وَخَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ وَالْعَبَّاسُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَنْفَعُ ابْنَ جَمِيلٍ إِلَّا أَنَّهُ كَانَ فَقِيرًا فَأَغْنَاهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَأَمَّا خَالِدٌ فَإِنَّكُمْ تَظْلِمُونَ خَالِدًا قَدْ احْتَبَسَ أَذْرَاعَهُ وَأَعْتَدَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَمَّا الْعَبَّاسُ فَهِيَ عَلَى وَمِثْلَهَا مَعَهَا ثُمَّ قَالَ يَا عُمَرُ! أَمَا شَعَرْتَ أَنَّ

عَمَّ الرَّجُلُ صِنُوءَ أَبِيهِ - متفق علیہ

حوالہ: بخاری شریف: ۱۹۸/۱، باب قول اللہ تعالیٰ وفی الرقاب والغارمین، حدیث نمبر: ۱۴۴۷۔ مسلم شریف: ۳۱۶/۱، باب فی تقدیم الزکوۃ ومنعہا، حدیث نمبر ۹۸۹۔

حل لغات: بعث: بعث الشیء (ف) بعثا: بھیجا، ینقم: نقم (ض، س) نقما: بہت مکروہ جاننا، احتبس: حبس لہ (ض) حبس المال علی کذا: وقف کرنا، ادراعه: جمع ہے 'درع' کی، بمعنی زرہ۔ اعتدہ: جمع ہے 'عتاد' کی، بمعنی سامان جنگ۔ شعرت: شعر (ن، ک) شعرا: جاننا، محسوس کرنا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو زکوۃ وصول کرنے کے لئے بھیجا تو حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کہا گیا ابن جمیل، خالد بن ولید اور عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے زکوۃ دینے سے انکار کر دیا، تو حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ابن جمیل (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے اسلئے منع کیا کہ وہ غریب تھا، اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول نے اس کو غنی کر دیا، اور بہر حال خالد! تو خالد رضی اللہ عنہ پر تم لوگوں نے ظلم کیا، انہوں نے اپنی زرہ اور تمام آلات حرب کو راہِ خدا میں وقف کر دیا ہے، اور بہر حال عباس (رضی اللہ عنہ) تو ان کی زکوۃ مجھ پر ہے، اور اس کے ساتھ اس کے برابر ہے، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اے عمر! کیا آپ نہیں جانتے کہ چچا باپ کے برابر ہوتا ہے۔

تشریح: حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو عامل علی الصدقہ بنا کر بھیجا تا کہ لوگوں کی زکوۃ وصول کریں، چنانچہ انہوں نے اس خدمت کو انجام دیا اور واپس آ کر تین شخصوں کی حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے شکایت کی، ایک ابن جمیلؓ دوسرے خالد بن ولیدؓ تیسرے حضرت عباسؓ کہ انہوں نے زکوۃ دینے سے انکار کر دیا، ابن جمیلؓ کا نام معلوم نہیں صحیح قول یہی ہے اسی لئے حافظ ذہبی نے اس کو ”فیمن عرف بابیہ ولم یسم“ کے ذیل میں ذکر کیا ہے، ”وقیل اسمہ عبد اللہ وقیل حمید“

آنحضرت ﷺ نے تینوں میں سے ہر ایک کے بارے میں اپنی رائے کا اظہار فرمایا:

ما ینقم ابن جمیل رحمۃ اللہ علیہ الخ: ابن جمیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ اس کے لئے زکوٰۃ ادا کرنے سے کوئی چیز مانع نہیں ہو سکتی ہے، (اور کوئی عذر اس کے پاس نہیں ہے) سوائے اس کے کہ وہ شروع میں فقیر تھا پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے اس کو غنی بنا دیا اور ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ کا اس کو غنی بنانا منع زکوٰۃ کا سبب اور عذر ہرگز نہیں ہو سکتا ہے، پس خلاصہ یہ ہوا کہ کوئی بھی سبب اور عذر منع زکوٰۃ کا اس کے پاس نہیں ہے۔

فصحاء عرب بعض مرتبہ کسی شیء کی نفی میں مبالغہ اس طور پر کرتے ہیں کہ بجائے اس شیء کی نفی کرنے کے اس کی جگہ ایسی شیء رکھتے ہیں اور ثابت کرتے ہیں جس میں اس محل کی صلاحیت بالکل نہیں ہوتی، پس اگر ایسا کرنا مقام مدح میں ہو تو علم بیان میں اس کو تاکید المدح بمایشبہ الذم سے تعبیر کرتے ہیں، اور اگر مقام مذمت میں ہو تو اس کو تاکید الذم بمایشبہ المدح کہتے ہیں، اول کی مثال: ۷

ولا عیب فیہم غیر ان سیوفہم

بہن فلول من قراع الكتائب

اور ثانی کی مثال میں یہی حدیث پیش کی جا سکتی ہے، (قططانی شرح بخاری) عام طور سے شرح نے تو اس حدیث کو بھی تاکید المدح بمایشبہ الذم لکھا ہے، لیکن علامہ قططانی نے وہ تفصیل لکھی ہے جو ہم نے اوپر نقل کی، فجزاہ اللہ خیرا، ایسے ہی حضرت مولانا شاہ اسعد اللہ صاحب نور اللہ مرقدہ کی تحقیق بھی یہی ہے کہ یہ تاکید الذم بمایشبہ المدح ہے۔

میں کہتا ہوں اور اسی قبیل سے ہے باری تعالیٰ کا قول: "أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ"۔

بعض شرح نے لکھا ہے کہ یہ ابن جمیل منافق شخص تھا بعد میں تائب ہو گیا تھا اس آیت کے نزول کے بعد "وَمَا نَقْمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ فَإِنْ يَتُوبُوا إِلَيْكَ خَيْرًا لَّهُمْ" کہنے لگا: استتابنی ربی، فتاب فصلحت حالہ۔

واما خالد بن الولید فانکم تظلمون: خالد ابن الولید رضی اللہ تعالیٰ عنہ

کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرما رہے ہیں کہ انہوں نے تو اپنا جنگی سامان سب کی سب زریں اور دیگر ہتھیار دو اب (جو تجارت کے لئے تھے ان کو سال پورا ہونے سے قبل) وقف فی سبیل اللہ کر دیا ہے، یعنی پھر ان پر زکوٰۃ واجب کہاں؟ لہذا تمہارا ان سے زکوٰۃ کا مطالبہ کرنا یہ ان پر ظلم ہے، اور دوسرا مطلب اس جملہ کا یہ لکھا ہے کہ خالد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی سخاوت کا جب یہ حال ہے (جو اوپر مذکور ہوا) تو وہ زکوٰۃ واجبہ دینے سے کیسے انکار کر سکتے ہیں، بلکہ تم کو کچھ غلط فہمی ہو رہی ہے، (خالد رضی اللہ عنہ کی کسی بات سے) تیسرا مطلب یہ لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد یہ ہے کہ خالد رضی اللہ عنہ نے جو سامان جہاد کے لئے وقف کیا ہے اسی کو ان کی زکوٰۃ واجبہ میں محسوب کر لیا جائے اس لئے کہ فی سبیل اللہ یعنی جہاد یہ خود مصارف زکوٰۃ میں سے ہے، (تویوں سمجھو کہ انہوں نے اپنی زکوٰۃ خود ہی ادا کر دی ہے)

واما العباس عم النخ: حدیث شریف کے اس قطعہ کی شرح میں دو قول ہیں، ایک یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی کسی ضرورت یا بیت المال کی ضرورت سے حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے دو سال کی زکوٰۃ پیشگی قبل الوقت لے لی تھی، اس لئے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرما رہے ہیں کہ حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی دو سال کی زکوٰۃ میرے ذمہ ہے، میں اس کو اداء کروں گا، بعض روایات میں اس کی تصریح بھی ہے: ”انا کنا احتجنا فنتعجلنا من العباس صدقة ماله سنتین“ (دارقطنی)

اور دوسرا مطلب اس کا یہ لکھا ہے کہ حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ میرے عم محترم ہیں، ان کے مجھ پر حقوق ہیں، لہذا میں ان کی زکوٰۃ اپنے ذمہ میں لیتا ہوں، اس مطلب کی تائید اس جملہ سے ہو رہی ہے: ”اما شعرت ان عم الرجل صنوا ابیه“ یا مطلب یہ ہے کہ ان کی اس سال اور آئندہ سال کی زکوٰۃ میں خود وصول کر چکا ہوں، پھر اب دوبارہ وہ زکوٰۃ کیوں دیں؟ لیکن علیٰ کالفظ اس مطلب کے بظاہر منافی ہے۔

صنوا ابیه: صنو بمعنی مثل، دراصل صنوا اس کجور کے درخت کو کہتے ہیں جو کسی دوسری کجور کی

جڑ سے نکل آئے، ان دونوں کو صنواں کہتے ہیں اور ہر ایک کو صنو۔

اس حدیث شریف سے علماء نے بہت سے مسائل و فوائد استنباط کئے ہیں، منجملہ ان کے ایک وقت منقول ہے جو کہ اختلافی ہے۔ اس کے لئے کتب فقہ کی طرف رجوع کیا جائے، یہاں بیان کرنا مقصود نہیں ہے، بلکہ صرف اشارہ مقصود ہے۔

تعجیل زکوٰۃ میں مذاہب ائمہ

نیز تعجیل زکوٰۃ کا مسئلہ بھی اختلافی ہے، ائمہ ثلاثہ حنفیہ شافعیہ حنبلیہ کے نزدیک ملک نصاب کے بعد حوالانِ حول سے قبل اخراج زکوٰۃ جائز ہے، حسن بصری سفیان ثوری داؤد ظاہری کے نزدیک تعجیل حائز نہیں، یہ حضرات فرماتے ہیں زکوٰۃ کا ایک وقت متعین ہے جس طرح نماز کا وقت متعین ہوتا ہے نہ قبل الوقت وہ جائز ہے، نہ یہ، یہی مذہب مالکیہ کا ہے، لیکن ایک روایت میں وہ یہ فرماتے ہیں کہ تقدیم یسر جائز ہے، پھر یسر کے مصداق میں ان کے یہاں چند قول ہیں ایک ماہ، نصف ماہ، پانچ دن، تین دن کذا قال یعنی: ۹/۴، اور حاشیہ کو کب: ۲۴۵، میں حنبلیہ کا مسلک یہ لکھا ہے کہ ان کے یہاں صرف دو سال کی تقدیم حائز ہے، والحديث اخرجه ايضا احمدو البخاري ومسلم والنسائي والدارقطني۔ (منہل، مرقاة، بذل، فتح الملہم، التعلیق) (الدر المنضود: ۳/۹۲)

فوائد: (۱)..... زکوٰۃ کی وصولیابی کے لئے عاملین کا تقرر کرنا۔

(۲)..... عاملین امیر المومنین سے شکایت کر سکتے ہیں۔

(۳)..... امیر المومنین محض شکایت پر عمل درآمد نہ کرے بلکہ اپنی تحقیق پر عمل کرے۔

(۴)..... امیر المومنین اپنی تحقیق سے اپنے ماتحتوں کو مطلع کر سکتا ہے۔

(۵)..... کسی فاسق اور نافرمان کی نافرمانی اور اس کی وجہ بیان کی جا سکتی ہے، جیسا کہ

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ابن جمیل کی حالت بیان فرمائی۔

(۶)..... چچا کا مقام معلوم ہوا کہ وہ باپ کے قریب قریب ہے۔

(۷)..... وقت منقول کا جواز معلوم ہوا۔ گو وہ مختلف فیہ ہے۔ وغیرہ

عالمین کو ہدیہ کا حکم

{۱۶۸۷} وَعَنْ أَبِي حُمَيْدٍ السَّاعِدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ اسْتَعْمَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا مِّنَ الْأَزْدِ يُقَالُ لَهُ ابْنُ اللَّتْبِيَّةِ عَلَى الصَّدَقَةِ فَلَمَّا قَدِمَ قَالَ لَهَا لَكُمْ وَهَذَا أُهْدِيَ لِي فَخَطَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَحَمِدَ اللَّهَ وَاثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ أَمَّا بَعْدُ فَإِنِّي اسْتَعْمِلُ رَجُلًا مِّنْكُمْ عَلَى أُمُورٍ مِّمَّا وَلَّانِي اللَّهُ فَيَأْتِي أَحَدَهُمْ فَيَقُولُ هَذَا لَكُمْ وَهَذِهِ هَدِيَّةٌ أُهْدِيَتْ لِي فَهَلَّا جَلَسَ فِي بَيْتِ أَبِيهِ أَوْ بَيْتِ أُمِّهِ فَيَنْظُرُ أَيُّهُمَا لَهُ أَمْ لَا، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يَأْخُذُ أَحَدٌ مِنْهُ شَيْئًا إِلَّا جَاءَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَحْمِلُهُ عَلَى رَقَبَتِهِ إِنْ كَانَ بَعِيرًا لَهُ رُغَاءٌ أَوْ بَقَرًا لَهُ خَوَارٌ أَوْ شَاةٌ تَبْعُرُ ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى رَأَيْنَا غُفْرَةً أَبْطَنِهِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ هَلْ بَلَغْتُ اللَّهُمَّ هَلْ بَلَغْتُ - متفق عليه - قَالَ الْخَطَّابِيُّ وَفِي قَوْلِهِ هَلَّا جَلَسَ فِي بَيْتِ أُمِّهِ أَوْ فَيَنْظُرُ أَيُّهُمَا إِلَيْهِ أَمْ لَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ كُلَّ أَمْرٍ يُتَذَرَعُ بِهِ إِلَى مَحْظُورٍ فَهُوَ مَحْظُورٌ وَكُلُّ دَخِيلٍ فِي الْعُقُودِ يُنْظَرُ هَلْ يَكُونُ حُكْمُهُ عِنْدَ الْإِنْفِرَادِ كَحُكْمِهِ عِنْدَ الْإِقْتِرَانِ أَمْ لَا هَكَذَا فِي شَرْحِ السُّنَّةِ -

حوالہ: بخاری شریف: ۲/۱۰۶۳، باب ہدایا الہ مال۔ کتاب الاحکام، رقم الحدیث: ۶۸۸۹۔

مسلم شریف: ۲/۱۲۳، باب تحریم ہدای العمال، کتاب الامارۃ، رقم الحدیث: ۱۸۳۲۔

حل لغات: اُھدی: ماضی مجہول ہے، اھدی اھداء لفلان: ہدیہ بھیجنا، فخطب (ن) خطبۃ:

تقریر کرنا، ولانی: ولی (تفعیل) تولیۃ: والی مقرر کرنا، رقبۃ: جمع: رقاب، بمعنی گردن، رغای: رغا

(ن) رغای: پہنچنا، البعیر: اونٹ کی آواز، خوار: مصدر ہے، بمعنی گائے کی آواز، یعز: یعز الشاة: بکری کا میانا، تذرع (تفعل) بذریعة: وسیلہ بنانا۔

ترجمہ: حضرت ابو حمید ساعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ حضرت نبی اکرم ﷺ نے قبیلہ ازد کے ایک شخص کو زکوٰۃ وصول کرنے کا عامل بنایا، جسے ابن لبتیہ کہتا تھا، وہ واپس آیا تو اس نے کہایہ آپ کے لئے ہے، اور یہ مجھے ہدیہ ملا ہے، تو جناب نبی کریم ﷺ نے تقریر فرمائی، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنایاں کی، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: بہر حال حمد و ثنا کے بعد میں آپ حضرات میں سے کچھ لوگوں کو ان معاملات پر عامل بناتا ہوں جن کا مجھے اللہ تعالیٰ نے والی بنایا ہے، تو ان میں سے ایک شخص آ کر کہتا ہے یہ آپ کے لئے ہے، اور یہ وہ ہدیہ ہے جو مجھے ملا ہے، تو وہ شخص اپنے باپ یا اپنی ماں کے گھر بیٹھ کر دیکھے کہ اسے ہدیہ مل رہا ہے یا نہیں؟ اس ذات کی قسم جس کے قبضے میں میری جان ہے جس شخص نے بھی اس میں سے کچھ لیا تو قیامت کے دن اس کو اپنی گردن پر لاد کر لائے گا، اگر وہ اونٹ ہو گا تو اونٹ کی طرح چلائے گا، اگر گائے ہوگی تو گائے کی طرح چلائے گا، یا اگر بکری ہوگی تو بکری کی طرح میاے گا، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ اتنے اوپر اٹھائے کہ ہم نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بغل کی سفیدی دیکھی، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اے اللہ! کیا میں نے نہیں پہنچا دیا؟ اے اللہ! کیا میں نے نہیں پہنچا دیا۔ (بخاری و مسلم) خطاب نے کہا کہ جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ”ہلا جلس فی بیت امہ و ابیہ فی نظر ابیہدی الیہ ام لا“ اس کی دلیل ہے کہ ہر وہ معاملہ جس کو کسی ناجائز چیز تک رسائی کے لئے وسیلہ بنایا جاسکتا ہے وہ ناجائز ہے، اور ہر وہ عقد جو عقود میں داخل ہے دیکھا جائے گا کہ کیا اس کا حکم بدائی کے وقت ایسا ہی ہے جیسا کہ ملاپ کے وقت یا نہیں؟ شرح السنہ میں ایسا ہی ہے۔

تشریح: استعمل النبی ﷺ رجلا من الازد: یعنی حضور اقدس ﷺ نے ایک شخص کو عامل علی الصدقہ بنایا، جس کا نام عبد اللہ تھا، از قبیلہ کا نام ہے، اور اس کی ماں کا نام لبتیہ تھا، اسی ماں

کی طرف منسوب ہو کر ابنِ تنبیہ کہلاتا تھا، جب وہ صدقات وغیرہ وصول کر کے واپس مدینہ منورہ آیا تو کہنے لگا یہ مال تو صدقہ کا ہے، اور یہ اتنا مال مجھے بطور ہدیہ اور تحفہ میں ملا ہے، حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عادت شریفہ چونکہ ایسے موقعہ پر ایک عام نصیحت فرمانے کی ہوتی تھی بلا تخصیص کے، اس لئے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم منبر پر تشریف لے گئے، اور اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کے بعد یہ تنبیہ فرمائی کہ بعض عامل ایسے ہیں کہ ہم ان کو صدقہ وصول کرنے کے لئے بھیجتے ہیں، پھر وہ آ کر ہم سے کہتا ہے کہ یہ مال تو صدقہ کا ہے، اور یہ مال مجھے ہدیہ میں ملا ہے، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے آگے ارشاد فرمایا: کہ یہ شخص اپنے ماں کے یا اپنے باپ کے گھر کیوں نہ بیٹھا پھر دیکھتا کہ اس کو ہدیہ کیا جاتا ہے یا نہیں؟ ظاہر ہے کہ وہ اگر اپنے گھر بیٹھا رہتا اور عامل نہ ہوتا تو کوئی شخص بھی اس کے پاس ہدیہ لیکر نہیں آتا، اور نہ ہی اس کو ہدیہ دیتا، وہ عامل بن کر گیا صدقہ وصول کرنے کے لئے اس لئے اس کے عامل ہونے کی حیثیت سے ہدیہ دیا جا رہا ہے، اس لئے جو بھی زکوٰۃ دینے والے عاملین کو ہدایا اور تحائف پیش کرتے اور دیتے ہیں وہ حرام اور رشوت ہے، وہ دوسرے ہدایا کی طرح نہیں ہے، بلکہ ہدایا دینے والوں کی غرض فاسد ہوتی ہے، کہ عاملین زکوٰۃ وصول کرنے میں تخفیف کریں، اور پورا حق واجب ان سے وصول نہ کریں، اس لئے عاملین کو زکوٰۃ دینے والے کے ہدایا قبول کرنا جائز نہیں ہے، البتہ اگر کسی عامل کے تعلقات پہلے سے کسی سے ہوں اور اس کا معمول عامل کو دوستانہ مراسم کی وجہ سے پہلے ہی ہدیہ اور تحفہ دینے کا ہو تو اب عامل ہونے کے بعد اس دوستانہ مراسم کی وجہ سے اس کا ہدیہ قبول کرنا جائز اور درست ہے، یہ مسئلہ بالکل ایسا ہی ہے جیسا کہ قاضی کے ہدیہ اور تحفہ کے بارے میں کتب فقہ میں صراحت ہے کہ قاضی کو وہ ہدیہ اور ضیافت قبول کرنا حرام اور ناجائز ہے جس کا سبب محض عہدہ ولایت اور قضاء کی بنا پر ہو، البتہ اس ہدیہ اور تحفہ کا قبول کرنا قاضی کے لئے جائز اور درست ہے کہ کوئی شخص اس کا قریبی محرم ہو یا جس کی عادت پہلے سے ہدیہ دینے کی رہی ہو، اور وہ اپنی سابقہ عادت کے بقدر قاضی کو ہدیہ دے تو اس ہدیہ کا قبول کرنا قاضی کے لئے جائز ہے۔ (الدر المختار مع الشامی ذکر یا: ۵۴۸/۴)

قال الخطابی وفي قوله هلا جلس الخ: امام خطابیؒ نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

کے اس ارشاد سے دو ضابطے مستنبط فرمائے ہیں:

(۱)..... پہلا ضابطہ علامہ خطابی رحمہ اللہ نے یہ اخذ فرمایا کہ جو چیز خود تو مخطور اور ممنوع نہ ہو لیکن وہ وسیلہ بن رہی ہو کسی مخطور کا تو وہ وسیلہ بننے والی چیز بھی ناجائز ہوگی، جیسے یہاں پر ہدیہ وصول کرنا فی نفسہ تو جائز ہے، لیکن ایسے موقعوں پر غیر واقع سے ہدیہ وصول کرنا ذریعہ بن سکتا ہے فرائض منصبی میں کوتاہی کا، اس لئے ممنوع ہوا۔

(۲)..... دوسرا ضابطہ علامہ خطابی رحمہ اللہ نے یہ مستنبط فرمایا ہے کہ ایک عقد دوسرے کے ساتھ ملا کر کیا جارہا ہو تو اس کے جواز یا عدم جواز معلوم کرنے کا ایک ضابطہ یہ بھی ہے کہ دیکھا جائے کہ وہ عقد اگر اکیلا کیا جائے تو اس صورت میں اس کی وہی حیثیت باقی رہتی ہے جو حالت اقتران میں تھی یا بدل جاتی ہے، اگر وہی رہتی ہے تو عقد جائز ہے ورنہ ناجائز ہے۔

اس ضابطہ کو ایک مثال سے سمجھا جاسکتا ہے، ایک شخص دوسرے شخص سے قرض لیتا ہے، دائن اس پر سود وصول کرنا چاہتا ہے، لیکن حیلہ کے ساتھ، حیلہ یہ کرتا ہے کہ شرط لگا دیتا ہے تم مجھ سے مثلاً بیس روپے قیمت کی کوئی چیز سو روپے میں خریدو، اب ایک عقد دوسرے میں دخیل ہو گیا، یہ ان دونوں عقدوں کی حالت اقتران ہے، اس کے جواز یا عدم جواز کا فیصلہ کرنے کے لئے دیکھا جائے گا کہ حالت انفراد میں بھی اس عقد کی یہی حالت رہتی ہے یا نہیں؟ اگر یہی حالت نہیں رہتی تو عقد ناجائز ہوگا، مثلاً یہ شخص جو چیز سو روپے کی بیچ رہا ہے اور مدیون اسے خرید رہا ہے اس کے متعلق دیکھا جائے گا کہ اگر مدیون کو قرض کی ضرورت نہ ہوتی اور وہ قرض نہ لیتا تب بھی وہ اس چیز کو سو روپے میں خریدنے کے لئے تیار ہو جاتا ہے یا نہیں؟ اگر ایسی صورت میں وہ شخص سو روپے میں وہ چیز لینے کے لئے تیار نہ ہوتا ہو بلکہ اس کی قیمت مثلاً بیس روپے ادا کرتا ہو تو یہ عقد ناجائز ہوگا، کیونکہ حالت انفراد میں عقد کی وہ حالت نہ رہی جو حالت اقتران میں تھی۔

حدیث شریف میں بھی جس ہدیہ کی وصولی پر انکار فرمایا گیا ہے اس کی وجہ یہی ارشاد فرمائی گئی ہے کہ یہ ہدیہ اس خاص منصب کی وجہ سے ملا ہے، اگر یہ نہ ہوتا تو یہ ہدیہ نہ ملتا، گویا یہ عقد ہبہ اور عامل ہونا یہ

دو چیزیں مقترن ہوگئی ہیں، حدیث کے مطابق اس میں دیکھا جائے گا کہ اس ہدیہ کی حیثیت حالت انفراد میں بھی یہی رہتی ہے یا نہیں؟ اگر حالت انفراد میں بھی یہی حیثیت رہتی ہے یعنی ہدیہ دینے والے کے ساتھ پہلے سے اتنی حبان پہچان ہے پتہ ہے کہ اگر یہ منصب نہ ہوتا تب بھی وہ اسی طرح ہدیہ دیتا تو یہ ہدیہ قبول کرنا حائز ہے، اور اگر حالت انفراد میں اس کی حیثیت بدل جاتی ہے یعنی اس منصب پر نہ ہونے کی صورت میں اس کے ہدیہ دینے کی توقع نہیں تھی تو ناجائز ہے۔ یہ ضابطہ علامہ خطابیؒ نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس ارشاد سے مستنبط فرمایا ہے ”ہلا جلس فی بیت ابدیہ او بیت امہ فی نظرہل یهدی الیہ ام لا“ (اشرف التوضیح: ۲/۲۲۷) مرقاۃ: ۲/۲۱۷۔

فائدہ: (۱)..... حاکم کو چاہئے کہ اپنے ماتحتوں کی پوری نگرانی رکھے۔

(۲)..... ماتحتوں سے حساب بھی لینا چاہئے۔

(۳)..... ماتحتوں کی کوتاہی پر ان کو تنبیہ و تادیب کرنا بھی درست ہے۔

(۴)..... ماتحتوں کی کوتاہی کو دوسروں کی تعلیم کی خاطر دوسروں کے سامنے بیان کرنا بھی درست ہے۔

خیانت کا وبال

{۱۶۸۸} وَعَنْ عَدِيِّ بْنِ عَمِيرَةَ رضی اللہ عنہ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنِ اسْتَعْمَلَنَا مِنْكُمْ عَلَى عَمَلٍ فَكْتَمْنَا
مُخِطًا فَمَا فَوْقَهُ كَانَ غُلُوبًا يَأْتِي بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۲/۱۲۴، باب ہدایا العمال۔ کتاب الامارۃ، حدیث نمبر: ۱۸۳۳۔

ہل لغات: فکتما: کتم (ن) کتما: چھپانا، مخیطا: بمعنی سوئی، خاطہ (ض) خیطا

الثوب: سینا، غلولا: خیانت کرنا، غلہ (ن) غلا الشی: چپکے سے لینا۔

ترجمہ: حضرت عدی بن عمیرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے

ارشاد فرمایا: ”کہ آپ لوگوں میں سے جن کو ہم نے عامل بنایا کسی کام میں پھر اس نے ایک سوئی یا اس سے

کم بھی چھپایا یہ خیانت ہے، جسے وہ قیامت کے دن لے آئے گا۔

تشریح: کتاب غلو لا یأتی بہ یوم القیام: یعنی جو شخص کسی کام کے لئے یا تحصیل زکوٰۃ کیلئے عامل بنایا جائے تو اس شخص کو چاہئے کہ اس مال زکوٰۃ میں ذرا سی بھی خیانت و غمیرہ نہ کرے، ورنہ ہی اس کو چھپائے، اسلئے کہ اگر اس نے ایسی حرکت کی تو قیامت کے دن جب کہ تمام لوگوں کا اجتماع ہوگا تو وہ ان خیانت شدہ چیزوں کو لیکر آئیگا اور لوگوں کے سامنے اس کی بڑی ذلت اور رسوائی ہوگی، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں خود ارشاد فرمایا ہے کہ ”وَمَنْ یَغْلُلْ یَأْتِ بِمَا غُلَّ یَوْمَ الْقِیَامَةِ“ (الایۃ - (سورۃ آل عمران: ۱۶۱)) [یعنی جو کوئی چھپائے گا وہ لائے گا اپنی چھپائی چیز قیامت کے دن۔] خلاصہ کلام یہ ہے کہ جب کسی کو عامل بننے کا موقع ملے تو اسے چاہئے کہ مکمل دیانتداری کا ثبوت دے، اور کسی طرح کی کوئی خیانت نہ کرے، ورنہ یہ خیانت قیامت کے دن اس کیلئے سخت ذلت و رسوائی کا ذریعہ ہوگی۔

﴿الفصل الثانی﴾

مال جمع کرنے کا حکم

{۱۶۸۹} وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ كَبُرَ ذَلِكُ عَلَى الْمُسْلِمِينَ فَقَالَ عُمَرُ أَنَا أَفْرِجُ عَنْكُمْ فَانْطَلَقَ فَقَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِنَّهُ كَبُرَ عَلَى أَصْحَابِكَ هَذِهِ الْآيَةُ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَفْرِضِ الزَّكَاةَ إِلَّا لِيُطَيَّبَ مَا بَقِيَ مِنْ أَمْوَالِكُمْ وَأَنَّمَا فَرَضَ الْمَوَارِيثَ وَذَكَرَ كَلِمَةً لَتَكُونَ لِمَنْ بَعْدَكُمْ فَقَالَ فَكَبَّرَ عُمَرُ ثُمَّ قَالَ لَهُ أَلَا أَخْبِرُكَ بِخَيْرٍ مَا يَكْنِزُ الْمَرْءُ الْمَرْءُ الصَّالِحَةُ إِذَا نَظَرَ إِلَيْهَا سَرَّتْهُ وَإِذَا أَمَرَهَا أَطَاعَتْهُ وَإِذَا غَابَ عَنْهَا حَفِظَتْهُ۔ (رواه ابو داود)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۲۳۵، باب حقوق المال، کتاب الزکوٰۃ، حدیث نمبر: ۱۶۶۴۔

حل لغات: یکنزون: کنز (ض) کنز المال: جمع کرنا، زمین میں دفن کرنا، (الذهب: مصدر ہے، بمعنی سونا، اس کی جمع 'اذهب' اور 'ذہوب' آتی ہے، الفضة: بمعنی چاندی، افرج: فرجا و فرج (تفعیل) الشی: کھولنا، فانطلق: طلق (س) طلقاً: دور ہونا، وانطلق (انفعال) انطلاقاً: جانا، لیطیب: طاب (ض) طیباً و طیبۃ: اچھا اور عمدہ ہونا، و طیب الشی: اچھا کرنا، الموارث: جمع ہے 'میراث' کی، بمعنی ترکہ، سرته: سرہ (ن) سروراً: خوش کرنا۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ جب یہ آیت نازل ہوئی کہ جو لوگ سونا اور چاندی جمع کرتے ہیں، یہ آیت مسلمانوں پر بھاری ہوئی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا میں آپ لوگوں سے یہ دشواری دور کر دوں گا، چنانچہ انہوں نے جا کر کہا اے اللہ کے رسول! یہ آیت آپ کے اصحاب پر گراں گزری ہے، تو حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "اللہ تعالیٰ نے زکوٰۃ اس لئے فرض کی ہے تاکہ پاک کرے ان مالوں کو جو تمہارے پاس باقی رہ گئے ہیں، اور میراث بھی فرض کی ہے، اور جناب نبی کریم ﷺ نے ایک کلمہ ذکر کیا (جو ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو یاد نہ رہا) تاکہ یہ میراث بعد والوں کے لئے ہو، چنانچہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا عمر نے "اللہ اکبر" کہا، پھر جناب نبی کریم ﷺ نے ان سے کہا میں آپ کو اس سے اچھی چیز سے باخبر نہ کر دوں جو لوگ جمع کرتے ہیں (وہ چیز) نیک عورت ہے، جب شوہر اس کو دیکھے تو وہ اس کو خوش کر دے، اور جب شوہر حکم کرے تو وہ اس کی فرمانبرداری کرے اور جب شوہر اس سے غائب ہو تو وہ عورت اس کی حفاظت کرے۔

تشریح: قال لما نزلت هذه الآية: صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین اولاً اس آیت کا مطلب یہ سمجھتے تھے کہ ضرورت سے زائد مال جمع کرنا مطلقاً مذموم ہے، اور اسی پر وعید بیان کی گئی ہے، لیکن حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وضاحت فرمادی کہ ضرورت سے زائد مال جمع کرنا مطلقاً مذموم نہیں، بلکہ مذموم اس وقت ہے جب کہ اس کے حقوق اداء نہ کئے جائیں۔

ان الله لم يفرض الزکوٰۃ الا ليطیب: یعنی اگر مال جمع کرنا مطلقاً مذموم ہوتا تو زکوٰۃ کا چالیسواں حصہ تم پر مقرر نہ ہوتا، بلکہ حکم ہوتا کہ ضرورت سے زائد سارا مال فقراء کو دے دو، زکوٰۃ فرض کی ہی اس لئے لگئی ہے، کہ تم زکوٰۃ ادا کر دو گے تو تمہارا مال پاک و صاف ہو جائے گا، اور تم آیت میں بیان کردہ وعید کے مصداق نہ ہو گے۔

وانما فرض المواریث: یعنی اگر ضرورت سے زائد مال جمع کرنا مطلقاً مذموم ہوتا تو حق تعالیٰ میراث کے احکام نازل نہ فرماتے، میراث کے احکام نازل فرمانا اس بات کی دلیل ہے کہ ضرورت سے زائد مال جمع کرنے کی فی الجملہ اجازت ہے۔

لتكون لمن بعدكم: ای لتكون طيبة لمن بعدكم۔ یہ تعلیل ہے، ”فرض المواریث“ کی یعنی میراث کے احکام نازل اس لئے کئے گئے ہیں کہ یہ مال تمہارے ورثہ کے لئے جائز اور پاکیزہ مال ہو خواہ ان کے پاس پہلے سے ضرورت کی بقدر مال موجود ہو یا نہ ہو، درمیان میں ”ذکر کلمۃ“ یہ جملہ معترضہ ہے، اور راوی کا کلام ہے، یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس موقع پر ایک اور بات بھی فرمائی جو انہیں یاد نہیں رہی۔ (اشراف التوضیح) مرقاۃ: ۱۱/۲۔

نیک بیوی

الاخبرک بخیر ما یکنز المرأۃ الصالحة: یعنی حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جب یہ دیکھا کہ مذکورہ آیت کی وضاحت کے بعد حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خوشی اور مسرت سے نعرہ تکبیر یعنی ”اللہ اکبر“ کی صدا بلند کی تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دنیا کی چیزوں میں ایسی چیز کی طرف توجہ دلائی جو قابل رغبت اور ذخیرہ کی جانے والی چیزوں میں سب سے عمدہ اور بہترین چیز ہے، اور وہ نیک عورت اور صالح بیوی ہے، لہذا اگر قدر اور رغبت کرنی ہو تو اس چیز کی کرو، اس لئے کہ مال و دولت سے نفع تو تمہیں اسی وقت حاصل ہوگا جبکہ تم اس کو خرچ کرو، اور وہ تم سے جدا ہو جائے برخلاف بیوی کے کہ اس کا نفع بے انتہا ہے، اس لئے کہ وہ تمہارے ساتھ جب تک ہے تمہاری

ساتھی اور رفیق اور دم ساز ہے، جب تمہارے سامنے آئے اور تم اس کی طرف نظر اٹھا کر دیکھو تو اپنے حسن صورت اور حسن سیرت سے تمہیں خوش کر دے، شوہر کی فرماں بردار ہو، شہوت کے وقت اس سے اپنی قضاء حاجت پوری ہو، تمہارے راز اور بھیدوں کو چھپانے والی ہو، اور جب تم نہیں جاؤ تو وہ تمہارے گھر کی اور بال بچوں کی حفاظت کرنے والی ہو۔ (مرقاۃ: ۴۱۹/۲)

فوائد: (۱)..... زکوٰۃ ادا کرنے کے بعد مال صاف ستھرا اور پاکیزہ ہو جاتا ہے۔ اس کے جمع کرنے میں مضائقہ نہیں۔

(۲)..... دنیا کے تمام مال و اسباب کے مقابلہ میں اچھی عورت زیادہ قابل رغبت اور قابل قدر ہے۔

(۳)..... اچھی عورت کے صفات کا علم ہوا۔

زکوٰۃ دینے والے کے لئے دعاء کرنا

{۱۶۹۰} وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَتِيكَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَيَأْتِيَكُمْ رُكَيْبٌ مُبْعُضُونَ فَإِذَا جَاءُوكُمْ فَارْحَبُوا بِهِمْ وَخَلُّوا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَتَخَوْنَ فَإِنْ عَدَلُوا فَلَا تَنْفُسِهِمْ وَإِنْ ظَلَمُوا فَعَلَيْهِمْ وَأَرْضُهُمْ فَإِنَّ تَمَامَ زَكَاةِكُمْ رِضَاهُمْ وَلِيَدْعُوا لَكُمْ۔
رواہ ابو داؤد

حوالہ: ابو داؤد شریف: ۲۲۴/۱، باب رضاء المتصدق، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۵۸۸۔

ترجمہ: حضرت جابر بن عتیک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ عنقریب تمہارے پاس چھوٹا سا قافلہ آئے گا، جو دشمن سمجھا جاتا ہے، جب وہ تمہارے پاس آئے اسے خوش آمدید کہو، اس قافلہ کا اور جس کی تلاش میں آئے ہیں اس چیز کا راستہ خالی کر دو، اگر وہ انصاف کریں تو ان ہی لوگوں کا فائدہ ہے، لیکن اگر ظلم کریں تو ان لوگوں کا نقصان ہے، اور انہیں خوش رکھو اس لئے کہ زکوٰۃ کی تکمیل ان ہی لوگوں کی رضامندی میں ہے، اور ان لوگوں کو چاہئے کہ

تمہارے حق میں دعاء کریں۔

تشریح: سیأتیکم رکیب مبغضون: اس حدیث شریف میں آنحضرت ﷺ نے یہ ارشاد فرمایا کہ تمہارے پاس ایسے قافلے اور سوار آئیں گے جو تمہارے نزدیک مبغض ہوں گے، زکوٰۃ وصول کرنے والوں کو مبغض اس لئے فرمایا کہ وہ انسان سے ایسی چیز لینے آتے ہیں جو اس کو طبعاً محبوب ہے، یعنی مال، تو گویا یہ لوگ اس لحاظ سے طبعاً مبغض ہوئے اور یہ مطلب نہیں کہ وہ شرعاً بھی قابل بغض ہیں، اس لئے کہ شرعاً مبغض تو وہ اس وقت ہو سکتے ہیں جب وہ واقعی زکوٰۃ لینے میں ظلم و زیادتی کریں، اور یہاں یہ بات ہے نہیں اس لئے کہ یہ ان عمال کے بارے میں کہنا جاریا ہے، جو آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں تھے، اور ظاہر ہے کہ وہ ظلم کر نہیں سکتے، اور بعض شراح نے اس حدیث کو ہر زمانہ کے لئے عام مانتے ہوئے اور ظلم کو اس کے ظاہر پر رکھتے ہوئے یہ کہا کہ آنحضرت ﷺ نے باوجود ظلم کے پوری زکوٰۃ دینے کا امر اس لئے فرمایا: کہ پوری نہ دینے میں مخالفت سلطان ہے، اس لئے کہ عامل اس کا نائب ہوتا ہے، اور مخالفت سلطان میں فتنہ ہے، لیکن اس کو رد کر دیا گیا کہ اگر یہ بات ہوتی تو آنحضرت ﷺ کتھان مال کی اجازت دے دیتے، ظلم سے بچنے کے لئے اور اس صورت میں مخالفت بھی نہ پائی جاتی، حالانکہ آنحضرت ﷺ نے ارباب اموال کو کتھان کی اجازت نہیں دی۔ (الدر المنضود: ۵۶ / ۳) مرقاۃ: ۴۱۹ / ۲، التعلیق: ۲ / ۲۸۷۔

فوائد: (۱)..... زکوٰۃ وصول کرنے والوں کا خوش دلی سے استقبال کرنا چاہئے۔

(۲)..... زکوٰۃ کا حسن و کمال یہ ہے کہ زکوٰۃ خوش دلی سے دی جائے۔

(۳)..... زکوٰۃ وصول کرنے والوں کو بھی چاہئے کہ زکوٰۃ دینے والوں کے لئے دعا کریں۔

عاملین کو راضی رکھا جائے

{۱۶۹۱} وَعَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ جَاءَ

نَاسٌ يَّعْنِي مِنَ الْأَعْرَابِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالُوا إِنَّ نَاسًا مِنَ الْمُصَدِّقِينَ يَأْتُونَنَا فَيُظْلِمُونَا فَقَالَ أَرْضُوا
مُصَدِّقِيكُمْ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَإِنْ ظَلَمُونَا قَالَ أَرْضُوا مُصَدِّقِيكُمْ
وَإِنْ ظَلِمْتُمْ - رواه ابو داؤد

حوالہ: ابو داؤد شریف: ۱/ ۲۲۴، باب رضاء المتصدق، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۵۸۹۔

حل لغات: الاعراب: جمع ہے، اعرابی: یعنی عرب دیہات کے باشندے۔

ترجمہ: حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ دیہات کے لوگوں نے
حضرت رسول اکرم ﷺ کے پاس آ کر کہا کہ زکوٰۃ وصول کرنے والے لوگ ہمارے
پاس آتے ہیں، اور ظلم کرتے ہیں، تو جناب نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ زکوٰۃ وصول
کرنے والوں کو تم لوگ راضی رکھو، ان دیہاتیوں نے کہا: یا رسول اللہ! اگرچہ وہ لوگ
ہمارے اوپر ظلم کریں، جناب نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: زکوٰۃ وصول کرنے والوں
کو تم لوگ راضی رکھو اگرچہ تم پر ظلم ہو۔

تشریح: قال ارضوا مصدقیکم و ان ظلمتم: یعنی زکوٰۃ وصول کرنے والوں
کو اپنی طرف سے راضی کرنے میں کسی قسم کی کوتاہی نہ کرو، اگرچہ تمہیں ایسا لگے کہ وہ تم پر ظلم کر رہے ہیں،
تمہارے مال کی محبت کی وجہ سے، پھر بھی ان کو پوری پوری زکوٰۃ ادا کر کے ان کو راضی اور خوش کرو۔ چونکہ
آدمی کو مال سے محبت ہوتی ہے، اس بنیاد پر اگرچہ مال کا واجبی حق لیا جاتا ہے، پھر بھی ایسا محسوس ہوتا ہے
کہ زیادہ لے کر ظلم کیا جا رہا ہے، اس شکایت کی یہی حقیقت تھی، اس لئے حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم نے فرمایا: کہ اگرچہ وہ ظلم کریں ان کو راضی رکھنے کی کوشش کرو۔

عامل سے مال چھپایا نہ جائے

{۱۶۹۲} وَعَنْ بَشِيرِ بْنِ الْخَاصِصَةِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قُلْنَا

إِنَّ أَهْلَ الصَّدَقَةِ يَعْتَدُونَ عَلَيْنَا أَفَنَكْتُمُ مِنْ أَمْوَالِنَا بِقَدْرِ مَا يَعْتَدُونَ
قَالَ لَا۔ رواه ابوداؤد۔

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۱/ ۲۲۳، باب رضاء المتصدق، کتاب الزکوٰۃ، حدیث نمبر: ۱۵۸۶۔

حل لغات: يعتدون: عدا (ن) عدوا علیہ: ظلم کرنا، اعتدی (افتعال) اعتداء علی

فلان: ظلم کرنا، افنکتُم: کتم (ن) کتما: پوشیدہ کرنا، چھپانا۔

ترجمہ: حضرت بشیر بن خصاصیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم نے حضرت رسول اکرم ﷺ سے کہا کہ صدقہ وصول کرنے والے لوگ ہمارے اوپر ظلم کرتے ہیں، تو کیا ان کے ظلم کرنے کے بقدر ہم اپنے مالوں کو چھپالیں؟ حضرت نبی کریم ﷺ نے جواب دیا کہ نہیں۔

تشریح: افنکتُم من اموالنا بقدر ما يعتدون علينا: یعنی زکوٰۃ وصول کرنے والے جب ہمارے پاس زکوٰۃ کی وصولیابی کے لئے آتے ہیں تو جتنی مقدار زکوٰۃ ہم پر فرض ہوتی ہے اس مقدار سے زائد ہم سے وصول کرتے ہیں، تو کیا جب یہ شکل ہو اور ہمیں یہ علم ہو کہ زکوٰۃ وصول کرنے والے مثلاً پانچ اونٹ کی زکوٰۃ میں ہم سے دو بکری وصول کریں گے، جب کہ پانچ اونٹ میں ایک بکری واجب ہوتی ہے تو اگر ہمارے پاس مثلاً دس اونٹ ہوں تو کیا ہمارے لئے جائز ہے کہ ہم ان عاملین سے اونٹوں کی تعداد پانچ بتائیں اور پانچ اونٹ کو نہ بتائیں تاکہ وہ ہم سے پانچ اونٹ کی زکوٰۃ دو بکری وصول نہ کریں، اور ہم پر ظلم نہ ہو، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے اس استفسار کے جواب میں ارشاد فرمایا: کہ نہیں تمہیں ایسا کرنے کی اجازت نہیں، اور اجازت نہ دینے کی وجہ یہ تھی کہ اگر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کو مال چھپانے کی اجازت دیدیتے تو بہت سے لوگ اپنے اموال کو بلا وجہ بھی عاملوں سے چھپالیتے، حالانکہ عمال ان کے اوپر ظلم و زیادتی نہیں کرتے، دوسری بات یہ ہے کہ مال کا چھپانا خیانت ہے، اور خیانت و دھوکہ جھوٹ اور مکروہ ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۴۲۰)

عالمین کی فضیلت

{۱۶۹۳} وَعَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَامِلُ عَلَى الصَّدَقَةِ بِالْحَقِّ كَالْغَازِي فِي سَبِيلِ اللَّهِ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَى بَيْتِهِ - رواه ابوداؤد والترمذی :

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۴۰۷/۴، باب فی العایة علی الصدقة، کتاب الخراج وانفی الخ، حدیث

نمبر: ۲۹۳۶۔ ترمذی شریف: ۱/۱۴۰، باب ماجاء فی العامل الخ، کتاب الزکوٰۃ، حدیث نمبر: ۶۴۵۔

حل لغات: الغازی: اسم فاعل ہے، بمعنی جہاد کرنے والا۔ غزا (ن) غزو القوم: بمعنی کسی قوم

سے جنگ کے لئے چلنا۔

ترجمہ: حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”کہ حق کے مطابق صدقہ وصول کرنے والا اپنے گھر واپس آنے تک غازی فی سبیل اللہ کے مانند ہے۔“

تشریح: کالغازی فی سبیل اللہ حتی یرجع: یعنی جو عامل صدقہ و اخلاص اور بنیت ثواب اس کام کو انجام دے اور زکوٰۃ وصول کرنے میں کسی پر ظلم و زیادتی نہ کرے تو ایسے عامل کو غازی فی سبیل اللہ کا ثواب ملتا ہے۔ چونکہ جس طریقے سے مجاہدین دین کی حفاظت اور اس کے فروغ کے لئے کام کرتے ہیں اسی طریقے سے یہ عالمین بھی بیت المال کے لئے کام کر کے دین کی اعانت کرتے ہیں، اس لئے ثواب یکساں ہے۔

فائدہ: اخلاص کے ساتھ مدارس کیلئے چندہ کرنے والے بھی ان شاء اللہ اسی حکم میں ہیں۔

زکوٰۃ لینے دینے کا ادب

{۱۶۹۴} وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنِ

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا جَلْبَ وَلَا جَنْبَ وَلَا يُؤْخَذُ
صَدَقَاتُهُمْ إِلَّا فِي دُورِهِمْ۔ (رواه ابو داؤد)

حوالہ: ابو داؤد شریف: ۲۲۵/۱، باب این تصدق الاموال، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۵۹۱۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب سے روایت ہے انہوں نے اپنے باپ اور انہوں نے اپنے دادا سے روایت کی کہ حضرت نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”کہ نہ الگ کرے، نہ دور کرے، اور صدقہ وصول کرنے والے صدقہ دینے والے کے گھر ہی میں وصول کرے۔“

تشریح: لا جلب ولا جنب النخ: دونوں جگہ نفی بمعنی نہیں ہے، مطلب یہ ہے کہ نہ جلب کی اجازت ہے، نہ جنب کی، جلب اور جنب یہ دونوں لفظ کتاب الزکوۃ میں بھی استعمال ہوتے ہیں، اور کتاب الجہاد میں بھی، دونوں جگہ ان کی تفسیر الگ الگ ہے۔

بعض ساعی اور عامل ایک جگہ بیٹھ جاتے ہیں اور مالکان سے یہ کہتے ہیں کہ اپنے مویشی وغیرہ یہاں لے آؤ، یہیں حساب کر کے زکوۃ وصول کر لی جائے گی، اس کو جلب کہتے ہیں، جلب کے لغوی معنی ہیں کھینچنا، یہاں بھی چونکہ جانوروں کو کھینچ کر لایا جاتا ہے، اس لئے اس کو جلب کہہ دیتے ہیں، حدیث شریف میں اس سے ممانعت کر دی گئی ہے، ساعی کو خود ہر ایک کے ڈیرے پر پہنچنا چاہئے، کیونکہ جلب سے مالکان کو تکلیف ہوتی ہے، اور بعض اوقات مالکان ساعیوں کو تنگ کرنے کے لئے یہ حرکت کیا کرتے ہیں کہ جب اس کے آنے کا وقت ہوتا ہے تو اپنا مال وغیرہ لے کر کہیں دور چلے جاتے ہیں، اس کو جنب کہتے ہیں، جنب کے لغوی معنی ہیں دور لیجانا، جنب بھی ناجائز ہے، کیونکہ اس سے ساعیوں کو تکلیف ہوتی ہے، یہ تفسیر اس وقت ہے جب کہ یہ لفظ کتاب الزکوۃ میں استعمال ہو، اس حدیث شریف میں جلب و جنب کی یہی تفسیر ہے، حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کے بعد ارشاد فرمایا ہے: ”ولا تؤخذ صدقاتہم الا فی دورہم“ اس میں ”تؤخذ“ مجہول کا صیغہ استعمال کیا گیا ہے، اس کی وجہ سے اس کا تعلق جلب اور جنب دونوں کے ساتھ ہو گیا، یعنی زکوۃ مالکان کے گھروں ہی میں وصول کی جانی چاہئے، ساعی کو چاہئے کہ وہ گھر میں آ کر وصول کرے، اور مالک کو چاہئے کہ وہ گھر ہی میں ادا کرے۔

جب یہ لفظ کتاب الجہاد میں استعمال ہو تو اس کی اور تفسیر ہوتی ہے، گھوڑ دوڑ میں اور بعض اوقات گھوڑا کبھی ایسا ہوتا ہے جو شور مچائے بغیر زیادہ تیز نہیں چلتا اس لئے بعض اوقات کوئی فریق اپنے ساتھ ایسا آدمی رکھتا ہے جو شور مچاتا رہتا ہے تاکہ گھوڑا تیز دوڑے، اس کو جلب کہتے ہیں، بعض اوقات ایسا کیا جاتا ہے کہ ایک فریق اپنے گھوڑے کے ساتھ ایک زائد گھوڑا رکھ لیتا ہے تاکہ اگر پہلا تھکنے لگے تو دوسرے پر سوار ہو جائے اس کو جنب کہتے ہیں ان دونوں کی بھی اجازت نہیں ہے۔

جلب اور جنب کی تیسری صورت بیع میں ہوتی ہے، جلب کی صورت یہ ہے کہ باہر سے کوئی قافلہ مال تجارت لا رہا ہو اور ایک آدمی شہر کے باہر جا کر راستہ میں تمام مال خرید لیتا ہے، اور جنب کی صورت یہ ہے کہ شہر کا کوئی تاجر کسی باہر تاجر کے پاس سب مال بیچ ڈالتا ہے، تو ان دونوں سے آنحضرت ﷺ نے منع فرمایا، کیونکہ اس سے شہر والوں کو ضرر ہوتا ہے، اگر ضرر نہ ہو تو جائز ہے، باقی تفصیل کتاب البیوع میں آئیگی۔
(اشرف التوضیح: ۲/۲۲۹، الدر المنفوذ: ۶۱/۳) مرقاۃ: ۴۲۰/۲، التعلیق: ۴۰۳/۶۔

فرضیت زکوٰۃ کے لئے حوالان حول ضروری ہے

{۱۶۹۵} وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اسْتَفَادَ مَالًا فَلَا زَكَاةَ فِيهِ حَتَّى يَحُولَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ - رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَذَكَرَ جَمَاعَةٌ أَنَّهُمْ وَقَفُوهُ عَلَى ابْنِ عُمَرَ -

حوالہ: ترمذی شریف: ۱/۳۸، باب ما جاء لازکوۃ علی المال المستفاد حتی

یحول علیہ الحول۔ حدیث نمبر: ۶۳۱۔

حل لغات: یحول: حال (ن) علیہا الحول: پورا سال گذرنا، وقفوہ: وقف (ض) وقفا

وقوفا: ٹھہرنا، وقف کرنا۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”جس کو مال ملے اس پر زکوٰۃ نہیں ہے، یہاں تک کہ پورا سال گزر جائے، اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے، اور انہوں نے ایک جماعت کا تذکرہ کیا ہے، جس نے اس کو ابن عمر پر موقوف ٹھہرایا ہے۔

مالِ مستفاد کا حکم

تشریح: مالِ مستفاد پر زکوٰۃ کے وجوب کے لئے حوالانِ حول شرط ہے یا نہیں؟

مالِ مستفاد کی کئی صورتیں ہیں، بعض کا حکم اتفاقی ہے، بعض میں اختلاف ہے۔

(۱)..... پہلے ایک آدمی مالکِ نصاب نہیں تھا، اب مالکِ نصاب ہو گیا اس صورت میں بالاتفاق سال کے بعد زکوٰۃ واجب ہوگی۔

(۲)..... پہلے مالکِ نصاب تھا، درمیانِ سال میں مثلاً چھ ماہ بعد اور مال مل گیا لیکن یہ دوسرا مال پہلے کی جنس سے نہیں، مثلاً پہلے بکریوں کے نصاب کا مالک تھا، چھ ماہ بعد اونٹوں کے نصاب کا بھی مالک ہو گیا، اس صورت میں بھی بالاتفاق نئے حاصل ہونے والے مال پر وجوبِ زکوٰۃ کے لئے حوالانِ حول شرط ہے، دونوں قسم کے مالوں کا الگ الگ حساب چلے گا۔ مثلاً بکریوں کے نصاب کا مالک محرم کے شروع میں ہوا تھا، اور رجب کے شروع میں اونٹوں کے نصاب کا مالک ہو گیا تھا، تو بکریوں کی زکوٰۃ کی ادائیگی اگلے سال محرم میں واجب ہوگی، اور اونٹوں کی زکوٰۃ کی ادائیگی رجب میں۔

(۳)..... ایک شخص پہلے مالکِ نصاب تھا، درمیانِ سال میں مزید مال مل گیا پہلے مال کی جنس سے، مثلاً پہلے پانچ اونٹ سائے تھے، اب دس ہو گئے، اس تیسری صورت کی پھر دو شقیں ہیں:

(الف) ... مالِ مستفاد پرانے مال کی ارباح یا اولاد میں سے ہو مثلاً تجارت کی وجہ سے پانچ

کے دس بن گئے یا پہلے پانچ نے بچے دیئے وہ بچے ملا کر دس بن گئے، یہ صورت بھی اتفاقی ہے، اس کا حکم یہ ہے کہ اس مال مستفاد میں وجوب زکوٰۃ کے لئے حوالانِ حول شرط نہیں بلکہ ان ارباح واولاد کا حساب پہلے مال کے ساتھ ہی ہوگا، جب ان پر زکوٰۃ واجب ہوگی ان پر بھی واجب ہو جائے گی۔

(ب) ... تیسری صورت کی دوسری شق یہ ہے کہ درمیان سال میں حاصل ہونے والا یہ مال پہلے مال کی جنس سے تو ہو، لیکن مال قدیم کے ارباح یا اولاد میں سے نہ ہو، بلکہ وہ سبب جدید سے حاصل ہوا ہو، مثلاً پانچ نئے خرید لئے ہوں، کسی نے ہبہ کر دیئے ہوں، یا وراثت میں ملے ہوں وغیرہ وغیرہ۔ اس صورت میں اختلاف ہوا ہے، ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ان پر وجوب زکوٰۃ کے لئے حوالانِ حول شرط ہے، پہلے مال کا الگ حساب ہوگا، اور اس مال مستفاد کا الگ، حنفیہ کے نزدیک اس دوسری شق میں بھی وجوب زکوٰۃ کے لئے حوالانِ حول شرط نہیں، بلکہ یہ مال بھی پہلے مال کا تابع ہوگا، اسی کے ساتھ اس کا حساب کیا جائے گا۔

اس حدیث شریف میں ہے ”من استفاد مالا فلا زکوٰۃ علیہ حتی یحول علیہ الاحول“ مال مستفاد کی پہلی دو صورتیں بالاتفاق اس حدیث شریف کا مصداق ہیں، اور تیسری صورت کی شق (الف) بالاتفاق اس حدیث کا مصداق نہیں، تیسری صورت کی شق (ب) میں اختلاف ہے، حنفیہ کے نزدیک یہ بھی اس حدیث شریف کا مصداق نہیں، اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک یہ شق اس حدیث شریف کا مصداق ہے اور حدیث شریف اس کو شامل ہے۔

شق ”الف“ کے اس حدیث کا مصداق نہ ہونے یعنی اس کے مالِ قدیم کے تابع ہونے کی علت یہ ہے کہ یہ مال مستفاد پہلے مال کی جنس سے ہے، ایک ہی جنس کے مالوں میں تمیز رکھنا اور ان کا الگ الگ حساب رکھنا مشکل ہے، اس لئے اس نئے مال کو پہلے مال کے تابع کر دیا گیا، اور یہی علت شق ”ب“ میں بھی پائی جاتی ہے، اس لئے وہ بھی مالِ سابق کے تابع ہونا چاہئے۔ (اشرف التوضیح: ۲/۲۳۰) (التعلیق: ۲/۲۸۸) (مرقاۃ: ۲/۲۳۱)۔

زکوٰۃ کی پیشگی ادائیگی

{۱۶۹۶} وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ الْعَبَّاسَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي تَعْجِيلِ صَدَقَتِهِ قَبْلَ أَنْ تَحِلَّ فَرَخَّصَ لَهُ فِي ذَلِكَ - رواه ابوداؤد والترمذی وابن ماجه والدارمی -

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۱/ ۲۲۹، باب تعجیل الزکوٰۃ، حدیث نمبر: ۱۶۲۴۔ ترمذی شریف: ۱/ ۱۴۶، باب فی تعجیل الزکوٰۃ، حدیث نمبر: ۶۷۸۔ ابن ماجہ شریف: ۱/ ۲۸، باب تعجیل الزکوٰۃ الخ، حدیث نمبر: ۱۷۹۵۔ دارمی: ۱/ ۳۸۵، باب فی تعجیل الزکوٰۃ۔

حل لغات: ان تحل: حل (ض) حلولا علیہ الامر: واجب ہونا۔

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے حضرت رسول اکرم ﷺ سے صدقہ واجب ہونے سے پہلے ادا کرنے کے بارے میں دریافت کیا تو آنحضرت ﷺ نے ان کو اس کی اجازت مرحمت فرمائی۔

تشریح: فی تعجیل صدقہ: یعنی حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ کیا زکوٰۃ کی ادائیگی سال کے پورا ہونے سے پہلے کی جاسکتی ہے؟ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کو زکوٰۃ کی ادائیگی سال کے پورا ہونے سے پہلے ادا کرنے کی اجازت دیدی، چنانچہ اس حدیث شریف کی وجہ سے امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ سال گزرنے سے پہلے زکوٰۃ کا پیشگی ادا کرنا درست ہے، لیکن شرط یہ ہے کہ زکوٰۃ کو پیشگی ادا کرنے والا نصاب کا مالک ہو، امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک پیشگی زکوٰۃ ادا کرنا درست نہیں ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۲۲۲)

یتیم کے مال میں زکوۃ

{۱۶۹۷} وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطَبَ النَّاسَ فَقَالَ أَلَا مَنْ وَلِيَ يَتِيمًا لَهُ مَالٌ فَلْيَتَجَرَّ فِيهِ وَلَا يَتْرُكْهُ حَتَّى تَأْكُلَهُ الصَّدَقَةُ۔ (رواه الترمذی) وَقَالَ فِي إِسْنَادِهِ مَقَالٌ لِأَنَّ الْمُثَنِّيَ بْنَ الصَّبَاحِ ضَعِيفٌ۔

حوالہ: ترمذی شریف: ۱/ ۱۳۹، باب ماجاء فی زکوۃ مال الیتیم، کتاب الزکوۃ،

حدیث نمبر: ۶۳۱۔

حل لغات: ولی: ولی (س) ولایۃ: والی ہونا، وَلِيَ (تفعیل) تولیۃ: والی مقرر کرنا۔
فلیتجر: تجر (ن) تجر او اتجر (افتعال) سوداگری کرنا، یترکہ: ترک (ن) ترکا: چھوڑنا۔
ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب سے روایت ہے انہوں نے اپنے باپ سے اور انہوں نے اپنے دادا سے روایت کی کہ حضرت نبی اکرم ﷺ نے تقریر کرتے ہوئے ارشاد فرمایا: خبردار! جو شخص یتیم کا والی مقرر ہوا، اور یتیم کا مال ہو تو اس کی تجارت کرے، اور اس کو چھوڑ نہ دے، یہاں تک کہ صدقہ اس کو کھا جائے۔ (ترمذی) اور کہا ہے کہ اس کی سند میں کلام ہے، اس لئے کہ مثنی بن صباح ضعیف ہیں۔

تشریح: الامن ولی یتیمًا نہ مال: حدیث ہذا میں یتیم سے نابالغ بچہ مراد ہے، خواہ اس کا والد زندہ رہے یا مر جائے۔ کمافی عرف الشذی۔ نابالغ بچہ کے مال میں زکوۃ واجب ہونے نہ ہونے میں اختلاف ہے، چنانچہ علامہ عینی فرماتے ہیں کہ امام شافعیؒ امام مالکؒ و احمدؒ و اسحاقؒ کے نزدیک زکوۃ واجب ہے، اور حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، و حضرت عائشہؓ، و ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا یہی مذہب تھا، اور امام ابو حنیفہؒ و سفیان ثوریؒ و ابراہیم نخعیؒ کے نزدیک نابالغ کے مال میں زکوۃ واجب نہیں، یہی حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا مذہب تھا، اور

کبار تابعین میں سعید ابن جبیر، حسن بصری اور سعید بن المسیب کا قول ہے۔

فریق اول نے حدیث مذکور سے دلیل پیش کی، اور صدقہ سے زکوٰۃ مراد لی ہے، کہ حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ نابالغ بچے کے مال میں تجارت کر کے بڑھاتے رہو، ورنہ صدقہ یعنی زکوٰۃ دیتے دیتے مال ختم ہو جائیگا، امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ استدلال کرتے ہیں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث سے کہ آپ نے فرمایا: ”رفع القلم عن ثلاثة عن النائم حتى يستيقظ وعن الصبي حتى يحتلم وعن المجنون حتى يعقل“ (رواہ ابوداؤد: ۶۰۳/۲، ترمذی شریف: ۱/۲۶۳)

تو جب صبی سے ہر قسم کا مواخذہ معاف ہے تو زکوٰۃ کس طرح واجب ہوگی، دوسری دلیل حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اثر ہے: ”انه سئل عن مال اليتيم فقال احصن ماله ولا تزكاه“ (رواہ محمد فی کتاب الآثار)

تیسری دلیل حسن بصری کا قول ہے: ”ليس في مال اليتيم زكوة وقال عليه اجماع الصحابة رضي الله عنهم هكذا قال سعيد بن المسيب لا تجب الزكوة الا على من وجبت عليه الصلوة والصيام“

دوسری بات یہ ہے کہ باتفاق امت نابالغ پر دوسرے ارکان واجب نہیں، حتیٰ کہ خود ایمان بھی اس پر واجب نہیں، تو پھر زکوٰۃ کس طرح واجب ہوگی، یہ قیاس کے خلاف ہے، انہوں نے جو حدیث شریف پیش کی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اولاً تو وہ حدیث ضعیف ہے، جیسا کہ خود امام ترمذی روایت کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”فی اسناده مقال لان المثنی بن الصباح ضعيف“ اسی طرح امام احمد و نسائی ضعیف قرار دیتے ہیں، دوسرا جواب یہ ہے کہ یہاں صدقہ سے مراد زکوٰۃ نہیں، بلکہ اس سے نفقۃ الیتیم والولی مراد ہے، کہ اگر نہ بڑھاؤ تو کھاتے کھاتے مال ختم ہو جائے گا، اور احادیث میں کھانے پر بھی صدقہ کا اطلاق ہوا ہے، جیسا کہ ”صدقۃ المرء علی نفسه و عیالہ صدقۃ“ لہذا حدیث ہذا سے استدلال صحیح نہیں ہوا۔ (درس مشکوٰۃ: ۱۶۸/۲) مرقاۃ: ۴۲۲/۲، التعلیق: ۲۸۹/۲۔

نیز یہاں صدقہ سے زکوٰۃ مراد لینا بہت مشکل ہے، اس لئے کہ حدیث شریف میں لفظ ہیں ”حتی“

تاکلہ الصدقہ“ اکل کا متبادر مفہوم یہ ہے کہ اس صدقہ کی وجہ سے پورا مال ختم ہو جائے، اور یہ بات زکوٰۃ میں متحقق نہیں ہو سکتی اس لئے کہ زکوٰۃ تو چالیسواں حصہ نکالی جاتی ہے، ہر سال چالیسواں حصہ نکالتے نکالتے بلوغ تک اس کا مال کیسے ختم ہو سکتا ہے، نیز زکوٰۃ نکالتے نکالتے ایک وقت آئے گا کہ وہ مال نصاب سے کم رہ جائے گا، اب زکوٰۃ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک بھی واجب نہیں رہے گی، اکل متحقق نہ ہوا، اس لئے بہتر یہی ہے کہ صدقہ سے مراد زکوٰۃ نہ لی جائے، بلکہ اس سے مراد نفقہ لیا جائے۔ (اشرف التوضیح: ۲/۲۳۲)

﴿الفصل الثالث﴾

ارتداد اور منع زکوٰۃ کے فتنے اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی عزیمت

{۱۶۹۸} وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَمَّا تَوَفَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاسْتَخْلَفَ أَبُو بَكْرٍ بَعْدَهُ وَكَفَّرَ مَنْ كَفَرَ مِنَ الْعَرَبِ قَالَ عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لِأَبِي بَكْرٍ كَيْفَ تُقَاتِلُ النَّاسَ وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَمَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عَصَمَ مِنِّي مَالَهُ وَنَفْسَهُ إِلَّا بِحَقِّهِمْ وَحِسَابُهُ عَلَى اللَّهِ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَاللَّهِ لَا أَقَاتِلَنَّ مَنْ فَرَّقَ بَيْنَ الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ فَإِنَّ الزَّكَاةَ حَقُّ الْمَالِ وَاللَّهُ لَوْ مَنَعُونِي عَنَّا قَاتِلًا كَانُوا يُؤَدُّونَهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَاتَلْتُهُمْ عَلَى مَنَعِهَا قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَوَاللَّهِ مَا هُوَ إِلَّا رَأَيْتُ أَنَّ اللَّهَ شَرَحَ صَدْرَ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لِلْقِتَالِ فَعَرَفْتُ أَنَّ الْحَقَّ - متفق عليه -

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۸۸، باب وجوب الزکوۃ، کتاب الزکوۃ، حدیث

نمبر: ۱۳۹۹۔ مسلم شریف: ۱/۳۷۱، باب الامر بقتال الناس، کتاب الایمان، حدیث نمبر ۲۰۔

حل لغات: توفی: وفی (ض) وفاء: پورا کرنا، وفی (تفعیل) توفیه: پورا کرنا، اسی سے ہے: 'الوفاء' جمع: وفيات، بمعنی فوت۔ امرت: ماضی مجہول کا صیغہ ہے، امر (ن) امر ا: حکم دینا۔ عصم: (ض) عصم الشی: روک لینا، عناقا: بکری کا وہ بچہ جس کی عمر ایک سال سے کم ہو، ج: اعنق اور عنوق۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جب حضرت نبی اکرم ﷺ کا وصال ہو گیا، اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ خلیفہ بنائے گئے تو عرب لوگوں میں جو کافر ہونے والے تھے وہ کافر ہو گئے، تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا: آپؐ ان لوگوں سے کیسے قتال کریں گے، حالانکہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے: مجھ کو حکم دیا گیا ہے کہ میں لوگوں سے قتال کروں، یہاں تک کہ وہ ”لا الہ الا اللہ“ کہیں، تو جس شخص نے ”لا الہ الا اللہ“ کہا اس نے اپنی جان اور اپنا مال مجھ سے بچا لیا، سوائے اسلام کے حق کے، اور اس کا حساب اللہ تعالیٰ کے ذمے ہے۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے (حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ بات سن کر) فرمایا: قسم ہے اللہ کی، میں ہر اس شخص سے ضرور قتال کروں گا جو نماز اور زکوٰۃ کے درمیان تفریق کرے، کیونکہ (جس طرح نماز جان کا حق ہے اسی طرح) زکوٰۃ (بھی) مال کا حق ہے، اور (اے عمر سنو!) اللہ کی قسم اگر وہ لوگ بکری کا وہ ایک بچہ جو حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیا کرتے تھے اب مجھ کو نہ دیں گے تو میں (اس بچہ کے لئے بھی) ان سے قتال کروں گا، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا: خدا کی قسم حقیقت حال سے میں واقف ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ نے ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سینے کو قتال کے لئے کھول دیا، چنانچہ میں سمجھ گیا کہ وہی حق ہے۔

تشریح: واستخلف ابو بکر بعدہ و کفر من کفر من العرب: یہ حدیث شریف کافی محتاج تشریح و توضیح ہے، شراح نے اس پر خوب لکھا ہے، ہم کوشش کریں گے کہ حسب ضرورت اس کا خلاصہ یہاں آجائے۔ واللہ المستعان!

مناظرہ شیخین والی حدیث کی تشریح

اس حدیث شریف میں دو جزء ہیں ایک ”کفر من کفر من العرب“ یہ تو تاریخی چیز ہے، اور جزء ثانی اس کا مناظرہ شیخین ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اشکال حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر ”کیف تقاتل الناس“ یہ اصولی اور فقہی مسئلہ ہے، جزء اول پر بعض شراح نے تفصیلی کلام کیا ہے، اور بعض نے مختصر علامہ قسطلانی نے شرح بخاری میں اس پر مختصر ای لکھا ہے ہم پہلے اسی کو لیتے ہیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ راوی حدیث مناظرہ شیخین کی تمہید میں فرماتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ کے وصال کے بعد جب حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ خلیفہ بنائے گئے اور بعض قبائل عرب مرتد ہو گئے (جس پر حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان سے قتال کا ارادہ فرمایا) تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا ”کیف تقاتل الناس الخ“

حدیث شریف کا جزء اول مرتدین کی تعمین

علامہ قسطلانی ”کفر من کفر“ پر لکھتے ہیں، بعض تو ان میں سے کافر ہوئے، عبادتِ اوٹان کی وجہ سے اور بعض مسلمہ کذاب کے اتباع کی وجہ سے اہل یمانہ وغیرہ، اور بعض اپنے ایمان پر قائم رہے، لیکن وہ زکوٰۃ دینے سے انکار کر بیٹھے، (اس تاویل باطل کے ذریعہ) کہ زکوٰۃ تو عہد نبوی کے ساتھ خاص تھی، ”لقوله تعالیٰ خذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها“ الآية۔ دیکھئے اس آیت میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خطاب ہے کہ آپ ان سے زکوٰۃ لیجئے، اور زکوٰۃ لے کر ان کو گناہوں کے اثرات سے پاک کیجئے، نیز ان کے حق میں دعاء بھی کیجئے، بے شک تمہاری دعاء ان کے لئے موجب سکون و طمانینت ہے، اور یہ شانِ عالی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی کی تھی کہ آنحضرت ﷺ کی دعاء باعث سکون تھی، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے غیر کو یہ صفت کہاں حاصل ہے کہ وہ زکوٰۃ لے۔

اور امام نوویؒ نے شرح مسلم میں خطابي سے اس پر تفصیلی کلام نقل فرمایا ہے، جس کا خلاصہ یہ ہے کہ اہل ردت کی دو صنف تھیں،

صنف اول: وہ لوگ جو بالکل ہی اسلام سے پھر گئے تھے، اس صنف میں دو طرح کے لوگ تھے، بعض وہ تھے جو جھوٹے مدعیان نبوت میلہ واسود غنی وغیرہ کے اصحاب میں شامل ہو گئے تھے، اور بعض وہ تھے جو اپنی جاہلیت سابقہ کی طرف لوٹ گئے تھے، یعنی عبادت اصنام اور کفر و شرک (اور اس ارتداد میں اتنا عموم و ابتلاء ہوا کہ) بسیط ارض پر صرف تین مسجدیں ایسی رہ گئی تھیں جن میں اللہ تعالیٰ کی عبادت ہوتی تھی، مسجد مکہ، مسجد مدینہ، اور مسجد عبدالقیس، بحرین کے قریہ جواثی میں۔

صنف ثانی: وہ لوگ تھے جو صلوٰۃ اور دیگر شرائع اسلام کو تو مانتے تھے، لیکن زکوٰۃ کی فرضیت اور اس کے اداء الی الامام کا انکار کرتے تھے، یہ لوگ درحقیقت مرتد اور کافر نہیں تھے، بلکہ باغی تھے، مرتدین کی کثرت کی وجہ سے ان میں خلط ہو گئے تھے۔ اس کا خلاصہ یہ ہوا کہ اس زمانہ میں راہ حق سے بھٹکنے والے دو قسم کے تھے: (۱) مرتدین جس میں دو طرح کے لوگ تھے، کما سبق۔ (۲) فارقین بین الصلوٰۃ والزکوٰۃ جن کو باغی کہنا چاہئے۔

خطابی کے کلام سے معلوم ہو رہا ہے کہ فتنہ ارتداد کی وباء تمام بلاد عرب میں پھیل گئی تھی، جس نے عموم و شیوع کی شکل اختیار کر لی تھی، اس پر حضرت شیخ نے حاشیہ بذل میں اشارۃً اور شاہ صاحب نے فیض الباری میں صراحۃً نقل کیا ہے کہ اس طرح نقل کرنے میں دینی مضرت کے علاوہ یہ ہے کہ یہ بات خلاف واقع بھی ہے، ”وقد مر منی عن ابن حزم“ (فی کتابہ الملل والنحل) انہ لم یرتد الا شذمۃ ”قلیلۃ“ (فیض الباری)

حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب سابق مہتمم دارالعلوم دیوبند کا مضمون ”اشاعت اسلام“ میں اس ارتداد سے متعلق قابل مطالعہ ہے۔

اس میں حضرت مولانا لکھتے ہیں فتح مکہ اور وفات رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں تقریباً ڈیڑھ سال کا زمانہ ہے، (کذا فی الاصل والصواب علی الظاہر ڈھائی سال) اس عرصہ میں سارے ملک عرب میں اسلام

پھیل گیا، اور غالباً قبائل عرب میں کوئی قبیلہ بھی ظاہراً اسلام سے منحرف نہ رہا، لیکن ان نو مسلموں میں بہت سے ایسے تھے جو فی الواقع مسلمان نہ ہوئے تھے، بلکہ اپنی قوم کی دیکھا دیکھی احکام اسلام ادا کرنے لگے، اور زمرہ مسلمانان میں داخل ہو گئے تھے، (پھر آگے اس کو حضرت مولانا نے شواہد سے ثابت کیا ہے) اور بہت سے ایسے تھے کہ ایمان ان کے اندر راسخ نہ ہوا تھا، ایسے ہی لوگوں کے بارے میں ارشاد ہے: "قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا ۚ قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ" الآية۔ ان لوگوں کے اندر ایمان راسخ نہ ہونے پایا تھا، وہ اسلام کی برکات کا ذائقہ چکھنے نہ پائے تھے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وفات کا سانحہ پیش آ گیا اس لئے ان دونوں گروہوں میں فوراً ایک تحریک پیدا ہو گئی اور ارتداد کی ایسی تند و تیز ہوا چلی کہ اکثر قبائل اس سے متاثر ہوئے بغیر نہ رہے، (پھر آگے اس میں اس کی تفصیل ہے جو اس کتاب میں دیکھی جاسکتی ہے)

اور صاحب منہل "و کفر من کفر من العرب" کی شرح میں لکھتے ہیں یعنی دین سے پھر گئے وہ لوگ جن کے کفر کا اللہ تعالیٰ نے ارادہ کیا اور شرائع اسلام کے منکر ہو گئے، صلوٰۃ و زکوٰۃ سب کو چھوڑ دیا اور اپنی حالت سابقہ جو جاہلیت میں تھی اس کی طرف لوٹ گئے اور بعض جھوٹے مدعیان نبوت بھی ظاہر ہوئے، مسئلہ کذاب بنو حنیفہ سے اور طلحہ الاسدی اور سباع بنت الحارث اور اسود غنسی یمن میں ان مسرتہ ہونے والوں میں یہ قبائل تھے، اسد، غطفان، بنو حنیفہ یمامہ میں اور اہل بحرین اور از د عمان و قضاعہ اور اکثر بنو تمیم اور بعض بنو سلیم اور پھر آگے لکھتے ہیں: وثبت علی السلام اهل المدينة۔ اللہ تعالیٰ نے ان کو اسلام پر جمائے رکھا، ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی برکت سے، اور اسی طرح باقی رہے، اہل مکہ سہیل بن عمرو کی بدولت، اس لئے کہ انہوں نے بھی اہل مکہ کو ایسا ہی خطبہ دیا جیسا کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دیا تھا، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وفات کے موقعہ پر اور طائف میں قبیلہ ثقیف بھی قائم رہا، اسلام پر عثمان بن ابی العاص رضی اللہ عنہ کی بدولت، انہوں نے بھی ان کو اسی طرح خطبہ دیکر سمجھا یا جیسا کہ سہیل نے دیا تھا، اہل مکہ کو۔

نیز اسلام پر قائم رہنے والوں میں یہ قبائل بھی ہیں: اسلم و غفار و جہینہ و مزینہ و شجع و ہوازن و حشم

واہل صنعاء وغیرہم۔

اور بعض وہ تھے جو صلوة وغیرہ امور دین کو مانتے تھے، لیکن زکوٰۃ کو منع کرتے تھے، ایک شبہ کی وجہ سے اور یہ لوگ دراصل اہل بغی تھے، ان پر کفر کا اطلاق تغلیظ ہے، اور کچھ لوگ ایسے بھی تھے جو فرضیت زکوٰۃ ہی کے منکر ہو گئے تھے، اور بعض لوگ ایسے تھے جو خود تو زکوٰۃ دینا چاہتے تھے لیکن ان کے رؤساء ان کو اداء کرنے سے روکتے تھے، جیسے بنی یربوع چنانچہ انہوں نے اپنے صدقات کو جمع کر کے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس بھیجنے کا ارادہ کیا تو ان کو مالک بن نویرہ نے منع کر دیا اور اس نے ان صدقات کو اپنے ہی قبیلہ والوں پر تقسیم کر دیا، یہ صورت حال مسلمانوں پر بڑی سخت گزری تو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بڑی سرعت کے ساتھ اس صورت حال کے انسداد کے لئے گیارہ لواء (جھنڈے) تیار کرائے اور ان کیلئے گیارہ ہی قائد مقرر فرمائے، جن میں خالد بن الولید اور عمر مہمہ بن ابی جہل اور عمرو بن العاص بھی تھے۔ ”فقاتلوا اهل الردة حتى رجعوا الى الاسلام وقاتلوا المتنبیین حتى قتل مسیلمة بالیمامة والاسود العنسی بصنعاء وهر ب طلیحة الاسدی وسجاع بنت الحارث واسلماء بعد ذلك وقاتلوا مانعی الزکوۃ حتى ادوها وقطع دابر القوم الذین ظلموا والحمد لله رب العالمین۔“

اسود عنسی کا قتل حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات طیبہ ہی میں ہو گیا تھا، فیروز نامی صحابی رضی اللہ عنہ نے اس کو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی کے حکم سے قتل کیا تھا، جس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا: ”فاز فیروز“ اس کے مقتول ہو جانے کی اطلاع آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بذریعہ وحی کی گئی تھی، حضرت فیروز رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قتل کرنے کے بعد اس کے قتل کی خبر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں جس قاصد کے ذریعہ کرائی تھی، اس کے مدینہ منورہ پہنچنے سے ایک دن قبل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہو گئی تھی، البتہ وحی کے ذریعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاع ہو گئی تھی جس کا تذکرہ آنحضرت ﷺ نے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے فرمادیا تھا، حضرات صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے دریافت کیا کہ کس نے قتل کیا تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک

مبارک شخص نے ”فاز فیروز“

اسود غنی کذاب اور مسلمہ کذاب دونوں کے قتل کے واقعہ کو مؤرخین نے اچھے کے وقائع میں ذکر کیا ہے، اسود کے قتل کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سے قبل اور مسلمہ کے قتل کو وفات کے بعد صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے قتال مرتدین جنگ یمامہ میں۔

حدیث شریف کا جزء ثانی: حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کا اشکال

کیف تقاتل الناس: حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جب مانعین زکوٰۃ سے قتال کا ارادہ فرمایا تو اس پر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اشکال کیا کہ یہ لوگ کلمہ گو ہیں، مسلمان ہیں، اور حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ مجھے لوگوں سے قتال کا حکم دیا گیا ہے، یہاں تک کہ وہ شہادتین کا اقرار کریں۔

اس حدیث شریف میں اقرار شہادت کو قتال کی نایت قرار دیا گیا ہے، اور یہ کہ شہادت کے بعد آدمی معصوم الدم والمال ہو جاتا ہے، اور اس کی جان و مال سے تعرض جائز نہیں رہتا، پھر آپؐ! ان سے قتال کا ارادہ کیسے فرما رہے ہیں؟ اس پر حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ارشاد فرمایا: ”واللہ لا قاتلین من فرق بین الصلوٰۃ والزکوٰۃ فان الزکوٰۃ حق المال“ کہ واللہ میں ضرور قتال کروں گا ان لوگوں سے جو فرق کرتے ہیں، صلوٰۃ اور زکوٰۃ کے درمیان کہ صلوٰۃ کے توقائل ہیں اور زکوٰۃ کے نہیں اور دلیل میں یہ فرمایا کہ زکوٰۃ حقوق اسلام میں سے حق المال ہے، اس کا مقابل بقسریہ مقام سمجھ میں آ رہا ہے، یعنی ”کما ان الصلوٰۃ حق البدن“ یعنی جس طرح حق البدن کے تارک سے قتال کیا جاتا ہے، اسی طرح حق المال کے تارک سے بھی ہونا چاہئے، اس سے بظاہر یہ معلوم ہو رہا ہے کہ تارک صلوٰۃ کے بارے میں سب صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے ذہن میں یہ تھا کہ اس سے قتال کیا جائیگا۔

حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے جواب کا حاصل

حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جواب کا حاصل یہ ہوا کہ خود یہی حدیث شریف جس کو آپ پیش کر رہے ہیں دلالت کر رہی ہے کہ مقاتلہ بحق الاسلام و بحق الکلمہ جائز ہے، یعنی جو شخص باوجود کلمہ گو ہونے کے حقوق اسلام میں سے کسی ایک حق کو ترک کرے اور پھر خلیفہ کی طرف سے اس کے مطالبہ پر قتال کے لئے آمادہ ہو جائے تو اس سے قتال کیا جائے گا، شراح لکھتے ہیں کہ خلیفہ ثانی نے یا تو ”الا بحقہ“ اس استثناء کی طرف التفات نہیں فرمایا تھا، جس کی وجہ سے اشکال ہوا، اور یا ان کے اشکال کی وجہ یہ تھی وہ سمجھ رہے تھے کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہ قتال ان لوگوں کے کفر کی وجہ سے کر رہے ہیں، حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جواب سے معلوم ہوا کہ یہ ارادۂ قتال کفر کی وجہ سے نہیں، بلکہ فرق بین الصلوٰۃ والزکوٰۃ کی وجہ سے ہے، اور اس فرق کی دو صورتیں ہو سکتی ہیں: ایک یہ کہ فرضیت زکوٰۃ ہی سے انکار ہو، دوسری یہ کہ انکار صرف اداء الی الامام سے ہو، اول صورت بھی اگرچہ کفر ہی کی ہے، لیکن شرک کی طرح کفر صریح نہیں، اور قتال جس طرح کفر صریح کی وجہ سے ہوتا ہے اسی طرح کفر غیر صریح کی وجہ سے بھی، اور صورت ثانیہ یعنی اداء الی الامام سے انکار یہ کفر نہیں بلکہ بغاوت ہے، اور بغاوت سے بھی قتال مشروع ہے۔

شیخین کا اختلاف و مناظرہ کس گروہ کے بارے میں تھا؟

بعض مصنفین کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ مناظرہ مسرتدین اور مانعین زکوٰۃ سب ہی کے بارے میں تھا، یہ تو غلط ہے، چنانچہ اکثر شراح حدیث نے اس مناظرہ کو صرف فارقین بین الصلوٰۃ والزکوٰۃ پر محمول کیا ہے، خواہ وہ فارقین جاحدین زکوٰۃ ہوں یا مانعین زکوٰۃ، لیکن ہمارے مشائخ فرماتے ہیں کہ یہ مناظرہ و اختلاف جاحدین میں بھی نہیں تھا، اس لئے کہ وہ تو کافر ہیں، (کیونکہ ضروریات دین میں سے کسی چیز کا انکار کفر ہے) ان کے قتال میں کیا اشکال ہو سکتا ہے؟ بلکہ صرف مانعین اداء الی الامام میں تھا، جو

باغی تھے، اور اس کی تائید حدیث شریف کے اس جملہ سے بھی ہو رہی ہے، ”واللہ لو منعونی عقلاً کانوا یؤدونه الی رسول اللہ لقاتلتہم علی منعه“ یہی بات حضرت نے بذل میں لکھی ہے۔
و تبعہ صاحب المنہل۔

یہاں سوال ہوتا ہے کہ راوی تو اس مناظرہ کی تمہید میں خود کہہ رہا ہے ”و کفر من کفر من العرب“ جس کا بظاہر تقاضا یہی ہے کہ یہ اختلاف و مناظرہ سب کے بارے میں تھا؟ جواب یہ ہے کہ بظاہر غلط فہمی اسی لفظ سے ہو رہی ہے، حالانکہ راوی کی غرض اس جملہ سے اس وقت کی عام حالت اور فضا کو بیان کرنا ہے، نہ اس بات کو بیان کرنا کہ مناظرہ ان لوگوں کے بارے میں تھا، اور اگر اس کا تعلق ان ہی لوگوں سے مانا جائے جن میں مناظرہ تھا تو یہ بھی ہو سکتا ہے اس لئے کہ ان مالعین زکوٰۃ میں بعض جاہدین زکوٰۃ تھے، اور بعض صرف منکرین اداء، و قسم اول تو واقعۃً کافر ہیں، اور قسم ثانی جو باغی تھے ان پر کفر کا اطلاق تغلیباً ہے۔

منشاء اشکال

شرح نے لکھا ہے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یہ حدیث شریف صرف اتنی ہی پہنچی تھی یا اس وقت ان کو صرف اتنی ہی متحضر تھی، ”حتی یقولوا لا الہ الا اللہ“ ورنہ صحیح بخاری میں خود حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے صاحبزادے عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ”حتی یشہدوا ان لا الہ الا اللہ وان محمداً رسول اللہ و یقیموا الصلوٰۃ و یؤتوا الزکوٰۃ“ موجود ہے، بلکہ صحیح مسلم کی ایک حدیث شریف میں جو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مسرور ہے یہ ہے ”حتی یشہدوا ان لا الہ الا اللہ و یؤمنوا بی و بما جئت بہ“ اگر ان کو یہ پوری حدیث متحضر رہتی تو پھر اشکال ہی نہیں ہوتا، اسی طرح حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بھی غالباً اتنی ہی یاد تھی، ورنہ زکوٰۃ کو صلوٰۃ پر قیاس کرنے کی، یا یہ کہنے کہ ”الا بحقہ“ سے استنباط کرنے کی ضرورت ہی پیش نہ آتی، اور یہ بھی ممکن ہے کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے علم میں پوری حدیث شریف ہو، لیکن دلیل نظری سے ثابت

کرنا چاہتے تھے، اور گویا تنبیہ تھی حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کو، کہ اگر آپ اپنی بیان کردہ حدیث میں غور کرتے تو اشکال نہ آتا۔

فقہی مسئلہ

یہاں سوال ہوتا ہے کہ مانع زکوٰۃ کے بارے میں فقہاء کیا فرماتے ہیں؟ جواب یہ ہے کہ امام بخاریؒ نے صحیح بخاری: ۱۰۲۳، میں ”کتاب استتابة المرتدين“ میں ایک باب مستقل اسی مسئلہ کے لئے قائم فرمایا ہے، ”باب قتل من ابى قبول الفرائض“ اور اس میں امام بخاریؒ نے یہی حدیث مناظرہ شیخین والی ذکر فرمائی ہے، اس باب کے ذیل میں علامہ عینی وغیرہ شراح نے لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص فرائض اسلام میں سے کسی فرض کا انکار کرے پس اگر نفس فسریت ہی کا انکار ہو تو وہ مرتد ہو جائے گا، مرتد کے احکام اس پر جاری ہوں گے، یعنی قتل بعد الاستتابہ اور اگر فسریت کا تو قاتل ہو لیکن اداء کا انکار کرتا ہو تو پھر حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ اس کو نہ قتل کیا جائے گا، اور نہ اس سے قتال کیا جائے گا، بلکہ قہراً زکوٰۃ لی جائے گی، بشرطیکہ وہ جتنے والا نہ ہو، اور مقابلہ پر نہ آئے، اور اگر وہ جتنے والا ہے اور محاربہ کے لئے تیار ہے تو پھر امام المسلمین اس کے ساتھ قتال کرے گا، پس حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان مانعین زکوٰۃ کے ساتھ جو قتال کیا تھا وہ اسی نصب قتال کی وجہ سے تھا (کہ یہ مانعین زکوٰۃ قتال کے لئے خود ہی آمادہ تھے) تارکِ صلوٰۃ کا حکم کتاب الصلوٰۃ کے شروع میں بالتفصیل گزر چکا، اس کو بھی دیکھا جائے۔

اس حدیث شریف میں ہے: ”الابحۃ“ یہ ضمیر اسلام کی طرف راجع ہے، جو قرینہ مقام سے سمجھ میں آ رہا ہے، اور بخاری شریف کی ایک روایت میں اس کی تصریح بھی ہے، اور علامہ طیبیؒ نے ضمیر راجع کی ہے قول کی طرف، جس پر ”فمن قال“ دال ہے، یعنی ”بحق هذا القول ای قول لا اله الا الله“

و حسبہ علی اللہ: یعنی جو شخص کلمہ توحید ”لا اله الا الله“ پڑھے گا اور اپنا اسلام ظاہر کرے گا تو ہم اس سے مقاتلہ ترک کر دیں گے، اور اس کے باطن حال کی تفتیش نہیں کریں گے، کہ آیا وہ مخلص ہے یا منافق، باطن کا معاملہ اللہ تعالیٰ کی طرف مفوض ہے، البتہ بحق الاسلام قتال ضرور کریں گے،

مثلاً حدود و قصاص اور منع عن الصلوٰۃ والزکوٰۃ وغیرہ۔

واللہ لو منعونی عقلاً: مزید برآں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے یہ بھی فرمایا: کہ اگر ان لوگوں نے زکوٰۃ کی ایک رسی بھی مجھے دینے سے انکار کیا تو میں اس پر بھی ان سے قتال کروں گا۔ ”عقال“ کی تفسیر میں چند قول ہیں:

(۱)..... بعضوں نے اس کو اس کے ظاہر پر رکھا ہے، یعنی رسی کا ٹکڑا، اب یہ کہ رسی زکوٰۃ میں کہاں لیجاتی ہے تو انہوں نے کہا کہ یہ مبالغہ کے طور پر ہے، کہ اگر کوئی شخص اپنی زکوٰۃ میں سے قدرِ قلیل (جو قیمت میں رسی کے برابر ہو) ادا نہیں کرے گا چہ جائیکہ پوری زکوٰۃ۔

(۲)..... عقال کا اطلاق ”صدقۃ عام“ (ایک سال کی زکوٰۃ) پر ہوتا ہے، اور دو سال کی زکوٰۃ کو عقالان کہتے ہیں، یہ قول بعض اکابر اہل لغت نصر بن شمیم، ابو عبیدہ مبرد وغیرہ سے منقول ہے۔

(۳)..... اس سے مراد وہ رسی ہے جس میں حیوان کو باندھ کر زکوٰۃ میں ساعی کو دیتے ہیں، اس لئے کہ حیوان کی زکوٰۃ میں تسلیم کا تحقق عادیۃً بغیر اس کے نہیں ہوتا۔

(۴)..... ایک قول یہ ہے کہ عقال کہتے ہیں قلوں (جوان اونٹنی) کو مطلب یہ ہوا کہ اگر ایک اونٹنی دینے سے انکار کریں گے تو اس پر بھی قتال کرونگا، چہ جائیکہ اس سے زائد۔

(۵)..... اس سے زکوٰۃ ہی کی رسی مراد ہے، جیسے کوئی شخص رسی ہی کی تجارت کرتا ہو تو ظاہر ہے کہ اس کی زکوٰۃ میں رسی ہی واجب ہوگی، اسلئے کہ عروض تجارت میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے، لیکن یہ قول بس ایسا ہی ہے اس لئے کہ اس میں رسی کی کیا تخصیص ہے؟

فعرفت انه الحق: حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرما رہے ہیں مجھے یقین ہو گیا کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی رائے حق ہے یہ یقین کیسے ہوا، ظاہر ہے کہ اسی دلیل سے جو ان کے کلام اور اس مناظرہ میں مذکور ہے جس کی تشریح گذر چکی اور یہ مطلب نہیں کہ میں نے ان کے سامنے ہتھیار ڈال دیئے اور ان کی بات کو تقلیداً تسلیم کر لیا اس لئے کہ ایک مجتہد کیلئے دوسرے مجتہد کی تقلید جائز نہیں۔ (الدر المنضود: ۶/۱۲)

فوائد: (۱)..... حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی کمال عربیت، کمال شجاعت، کمال علم و معرفت کا علم ہوا۔

(۲)..... حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا کمال اتباع حق کا علم ہوا کہ جو چیز خلاف حق معلوم ہوئی اس پر امیر المومنین کے سامنے اشکال پیش کیا اور امیر المومنین کے جواب سے جب اشکال ختم ہو گیا اور اطمینان ہو گیا تو فوراً تسلیم کر لیا، اپنی بات کی پیچ نہیں کی۔

(۳)..... حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے سامنے صرف اتباع حق ہوتا تھا، حق کے مقابلہ میں وہ کسی کی پرواہ نہیں کرتے تھے، اور حق کے لئے ہر قربانی کے لئے تیار رہتے تھے۔

(۴)..... حق تعالیٰ شانہ کی ذات عالی پر کمال اعتماد کا علم ہوا، اور اسی کمال اعتماد کا نتیجہ تھا کہ دنیوی اسباب پر زیادہ نظر نہیں تھی، اور دشمن کی قوت و شوکت اور کثرت سے کبھی مرعوب نہیں ہوئے۔ مگر آہ! افسوس صد ہزار افسوس کہ آج اسلام کے نام لیوا ان ہی حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی شان اقدس میں گستاخیاں کرتے ہیں، اور ان میں کیڑے نکالتے ہیں، اور پھر اس کو دین کی اہم خدمت سمجھتے ہیں۔ ”فيا للعجب والله المستعان والله يبدى من يشاء الى صراط مستقيم۔“

زکوٰۃ ادا نہ کرنے پر وعید

{۱۶۹۹} وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَكُونُ كَنْزُ أَحَدِكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شُجَاعًا أَقْرَعَ يَفِرُّ مِنْهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ
يُطْلَبُهُ حَتَّى يُلْقِمَهُ أَصَابِعَهُ۔ (رواہ احمد)

حوالہ: مسند احمد: ۵۳۰/۲۔

حواشی: کنز: مصدر ہے، کنز (ض) کنز المال: جمع کرنا، زمین میں دفن کرنا،
شجاعا: ایک قسم کا سانپ، جمع: شجاع، اقرع: قرع (س) قرع الرجل: گنجا ہونا، یفر: فر (ض)

فرا: بھاگنا، یلقمہ: لقم (س) لقم الطعام: جلدی کھانا، القم (افعال) القما: لقمہ لقمہ کھانا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”کہ تم میں ایک کا خزانہ قیامت کے دن گنجا سانپ بن جائے گا اس کا مالک اس سے بھاگے گا، اور وہ اس کو طلب کرے گا، یہاں تک کہ اس کی انگلیاں منہ میں ڈالے گا۔ (احمد)

تشریح: حتیٰ یلقمہ اصابعہ: کنز سے مراد وہ مال ہے جس کو جمع کر کے رکھا جائے اور اس میں جو زکوٰۃ واجب ہوتی ہو وہ ادا نہ کی جائے، نیز اسی کنز کے مفہوم میں ہر وہ حرام مال داخل ہے، جس کو حرام اور ناجائز طریقہ سے کمایا جائے، حدیث کے آخری جملہ ”حتیٰ یلقمہ اصابعہ“ کے شرح حدیث نے دو مطلب بیان فرمائے ہیں:

(۱)..... یہ کہ وہ گنجا سانپ اس خزانہ کے مالک کی انگلیوں کو اپنا لقمہ بنا کر اسے کاٹے گا، اس لئے کہ اس خزانہ کے مالک نے انہی ہاتھوں کے ذریعہ مال کمایا، لیکن اس کا حق یعنی زکوٰۃ ادا نہیں کی، اس صورت میں ’اصابعہ‘ کی ضمیر سے بدل ہوگا۔

(۲)..... یہ ہے کہ خزانہ کا مالک خود اپنی انگلیوں کو لقمہ بنا کر سانپ کے منہ میں ڈال دے گا، لیکن اس دوسرے مطلب پر شرح نے اعتراض بھی کئے ہیں۔

علامہ طیبیؒ فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں القام اصابع کا ذکر ہے، جب کہ اس سے پہلے حدیث شریف میں یہ گزرا ہے کہ ”ان الشجاع یاخذ بلہز متیہ“ تو اس کا راز یہ ہے کہ خزانہ جمع کر کے زکوٰۃ ادا نہ کرنے والا مال اپنے ہاتھ سے کماتا ہے، اور اپنے جبرے کے ذریعہ فخر کرتا ہے، اس لئے دونوں کو خاص طور سے ذکر کیا، اور زیادہ ظاہر یہ ہے کہ خزانہ جمع کرنے اور اس کی زکوٰۃ ادا نہ کرنے والوں کے بارے میں جو مختلف سزائیں احادیث میں وارد ہوئی ہیں یہ مختلف اشخاص اور بخلاء کے اعتبار سے بیان کی گئی ہیں، یعنی کسی کو داغنے کی سزا دی جائے گی، اور کسی کو گنجا سانپ گردن میں طوق کے طور پر ڈالنے کی، اور کسی کو انگلیوں کو گنجا سانپ کا لقمہ بنائے جانے کی، یہ بھی احتمال ہے کہ ہر مانع زکوٰۃ کو وہ تمام سزائیں دی جائیں گی، جو احادیث میں منقول ہیں، اور اس کی شکل یہ ہوگی کہ کبھی تو اس کے مال کو تخنوں کی شکل میں بنا کر جہنم

کی آگ میں تپایا جائے گا، اور پھر اس سے داغا جائے گا، کبھی اس کے مال کو گننے سانپ کی شکل میں تبدیل کر کے اس کی گردن میں ڈال دیا جائیگا، اور کبھی اس کے مال کو گننے سانپ کی شکل بنا کر اس کے تعاقب میں لگا دیا جائیگا، اور مانع زکوٰۃ اس سے بھاگتا پھرے گا، اور وہ سانپ اس کو تلاش کر کے جب اس کو پالے گا تو اس کی انگلیوں کو قلمہ بنا کر چبائیگا۔ (مرقاۃ: ۲/۴۲۴)

قیامت کے دن مال کا سانپ بننا

{۱۷۰۰} وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ رَجُلٍ لَا يُؤَدِّي زَكَاةَ مَالِهِ إِلَّا جَعَلَ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِي عُنُقِهِ شُجَاعًا ثُمَّ قَرَأَ عَلَيْنَا مِصْدَاقَهُ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ «وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ» الْآيَةَ۔
:رواه الترمذی والنسائی وابن ماجہ:

حوالہ: ترمذی شریف: ۲/۱۳۱، باب تفسیر سورة آل عمران، کتاب التفسیر،

حدیث نمبر: ۳۰۱۲۔ نسائی شریف: ۱/۲۶۰، باب التغلیظ فی حبس الزکوٰۃ، کتاب الزکوٰۃ،

حدیث نمبر: ۲۴۴۳۔ ابن ماجہ شریف: ۱۲۸، باب ماجاء فی منع الزکوٰۃ، حدیث نمبر: ۱۷۸۴۔

حل لغات: لا یؤدی: ادا (ض) ادا یا اور ادا (تفعیل) تأدیه: ادا کرنا، عنقه: گردن، جمع: اعناق۔

ترجمہ: حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ

وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ جو شخص اپنے مال کی زکوٰۃ ادا نہیں کرتا ہے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن گنجا سانپ

بنا کر اس کی گردن میں ڈال دے گا، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے قول کی موافقت میں

قرآن کریم کی یہ آیت پڑھی: ”وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ“ [اور نہ خیال کریں وہ لوگ جو بخل کرتے ہیں

اس چیز پر جو اللہ تعالیٰ نے ان کو دی ہے اپنے فضل سے۔]

تشریح: اس حدیث شریف کا خلاصہ یہ ہے کہ جو شخص صاحب نصاب ہونے کے باوجود زکوٰۃ

ادا نہیں کرتا ہے، اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اسی مال کو نہایت زہریلا سانپ بنا کر اس کے گلے میں ڈال دیگا۔ مزید اس کی توضیح و تشریح پیچھے گذر چکی۔

زکوٰۃ ادا نہ کرنے کا نقصان

{۱۷۰۱} وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا خَالَطَتِ الزَّكَاةُ مَا لَا قَطْطَ إِلَّا أَهْلَكَتْهُ۔ (رواه الشافعی) وَالْبُخَارِيُّ فِي تَارِيخِهِ وَالْحَمِيدِيُّ وَزَادَ قَالَ يَكُونُ قَدْ وَجَبَ عَلَيْكَ صَدَقَةٌ فَلَا تُخْرِجُهَا فَيُهْلِكَ الْحَرَامُ الْحَلَالَ وَقَدْ احْتَجَّ بِهِ مَنْ يَرَى تَعْلُقَ الزَّكَاةُ بِالْعَيْنِ هَكَذَا فِي الْمُنتَقَى وَرَوَى الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ بِإِسْنَادِهِ إِلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا وَقَالَ أَحْمَدُ فِي خَالَطَتْ فِي تَفْسِيرِهِ إِنَّ الرَّجُلَ يَأْخُذُ الزَّكَاةَ وَهُوَ مُوسِرٌ أَوْ غَنِيٌّ وَإِنَّمَا هِيَ لِلْفُقَرَاءِ۔

حوالہ: مسند شافعی: ۳۵، کتاب الزکوۃ، مطبوعہ علمہ۔

کل لغات: خالطت: مخالط (مفاعلة) مخالطة: ملنا۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے انہوں نے فرمایا: کہ میں نے حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا کہ زکوٰۃ جب بھی کسی مال کے ساتھ ملتی ہے تو اس کو ہلاک کر دیتی ہے، (مسند شافعی) اور امام بخاریؒ نے اپنی تاریخ میں روایت کیا ہے، اور حمیدی نے زیادہ کیا ہے کہ حضرت امام بخاریؒ نے فرمایا: کہ تجھ پر زکوٰۃ واجب ہوئی اور تو زکوٰۃ نہیں نکالتا ہے تو حرام حلال کو ہلاک کر دے گا، اور ان لوگوں نے اس سے استدلال کیا ہے جن کی رائے یہ ہے کہ زکوٰۃ کا تعلق عسین مال سے ہے، ایسے ہی منتقی^۱ میں ہے اور بیہقی نے شعب الایمان میں احمد بن حنبل سے اسی سند سے روایت کی ہے، اور امام احمد نے 'خالطت' کی تفسیر میں کہا ہے کہ آدمی کشادہ دست یا مالدار ہونے کی صورت میں

زکوٰۃ لیتا ہے حالانکہ یہ غریبوں کے لئے ہے۔

تشریح: ما خالطت الزکوٰۃ مالا قط الا اهل کتہ: اس حدیث شریف کے دو مطلب بیان کئے گئے ہیں:

(۱)..... امام بخاریؒ نے اس حدیث شریف کا مطلب یہ بیان فرمایا ہے کہ ایک شخص مالک نصاب زکوٰۃ ہو اور اس پر زکوٰۃ نکالنا واجب ہو پھر بھی وہ اپنے مال کی زکوٰۃ نہ نکالے تو چونکہ زکوٰۃ کی اتنی مقدار جو اس کے کل مال میں واجب ہے وہ اس کے حق میں حرام ہے، اس طرح اس نے گویا کہ حرام مال کو حلال مال سے مخلوط کر دیا۔

(۲)..... دوسرا مطلب جو امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کیا ہے یہ ہے کہ ایک شخص مالدار صاحب نصاب ہے جس کی وجہ سے وہ زکوٰۃ لینے محتق نہیں ہے، پھر بھی وہ کسی صاحب نصاب سے زکوٰۃ کا مال لے لے، اور اس کو اپنے مال زکوٰۃ میں لے کر ملا لے۔

ان دونوں صورتوں میں چونکہ وہ مال اس کے لئے حرام ہوتا ہے، اور ان حرام مال کو وہ اپنے اصل مال کے ساتھ ملاتا ہے، اس لئے اس مال حرام کے وبال سے اصل مال اور حلال مال بھی ہلاک اور برباد ہو جاتا ہے، چاہے وہ اس کا اپنا زکوٰۃ نہ نکالا ہو اماں ان مال میں ملتا ہے، یا کسی صاحب نصاب سے زکوٰۃ میں لیا ہوا ہو، مال حرام حلال مال سے ملے، اب اس کے ہلاک اور برباد ہونے کی مختلف شکلیں ہو سکتی ہیں۔

(۱)..... یہ حرام مال ملنے کی وجہ سے حلال و حرام دونوں مال حقیقہً کسی طرح ضائع اور برباد ہو جائیں۔
(۲)..... یا پورا مال تو تباہ و برباد نہ ہو، مگر اس میں نقصان اور کمی ہو جائے، مثلاً تجارت میں نقصان اٹھانے کی وجہ سے مال میں کمی واقع ہو جائے۔

(۳)..... یا اس طرح کہ اس مال میں خیر و برکت ختم ہو جائے۔

(۴)..... یا یہ کہ اب یہ مال اس کے لئے قابل انتفاع نہ رہا، اس لئے کہ حرام مال حلال مال میں مخلوط ہو کر حلال مال کو بھی حرام کر دیتا ہے، اور مال حرام سے نفع اور فائدہ اٹھانا جائز نہیں ہے، اس

لئے اب صاحب مال کو اس سے انتفاع درست نہیں ہے۔

دراصل اگر غور کیا جائے تو یہ شکل مال کی سب سے بڑی ہلاکت اور بربادی ہے کہ مال موجود ہے

لیکن انتفاع حاصل نہیں کر سکتا ہے۔ (مرقاۃ: ۴۲۴/۲)

قیمت سے زکوٰۃ کی ادائیگی

وقد احتج بہ من یری تعلق الزکوٰۃ بالعين: اس عبارت میں ایک اختلافی مسئلہ کی طرف اشارہ کیا گیا ہے اور وہ مسئلہ یہ ہے کہ زکوٰۃ کا تعلق عین مال سے ہے، یا ذمہ سے یعنی قیمت کی ادائیگی سے بھی ہے، یعنی جس مال میں زکوٰۃ واجب ہوئی ہے، اسی مال میں سے زکوٰۃ ادا کرنا ضروری ہے، یا اس مال کے بقدر اتنی قیمت ادا کی جاسکتی ہے؟

ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ جس مال میں زکوٰۃ واجب ہوئی ہے اسی مال سے بقدر واجب زکوٰۃ نکالنا لازم ہے، اس حدیث شریف میں جو لفظ 'خالطت' ہے اس میں زکوٰۃ کے مال کی مخالطت مراد ہے، معلوم ہوا کہ زکوٰۃ کا تعلق عین مال سے ہے، نیز امام بخاریؒ نے اس کی جو تفسیر بیان کی ہے اس سے بھی ائمہ ثلاثہ کے مذہب کی تائید ہوتی ہے، امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ جس مال میں زکوٰۃ واجب ہوئی ہے اسی مال سے زکوٰۃ کا نکالنا لازم نہیں ہے، بلکہ صاحب مال اسی مال کے بقدر قیمت دے تو یہ بھی جائز ہے۔

احناف کی دلیل: حدیث ”تصدقن ولو من حلیکن وفيہ فکانت المرأة

تلقى من سخا بها الخ“ اس حدیث شریف میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عورتوں سے صدقہ یعنی زکوٰۃ دینے کا حکم فرمایا ہے، اور اس بات کی اجازت دی ہے کہ وہ زکوٰۃ میں چپائیں تو زیور بھی دے سکتی ہیں، اور غیر زیور کا اس میں استثناء نہیں کیا ہے، چنانچہ عورتوں نے اس کے بعد اپنے ہار جو مسک وغیرہ سے بنے ہوئے ہوتے تھے زکوٰۃ میں ڈالنا شروع کر دیا، اور حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اس کو اٹھا کر جمع کر لیا، اور کوئی تفصیل نہیں پوچھی، اور بغیر تفصیل معلوم کئے قبول کر لیا، معلوم ہوا کہ زکوٰۃ میں قیمت دینا جائز ہے۔

دوسری دلیل: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے ”فان لم تکن عندہ بنت

مخاض علی وجہہا وعندہ ابن لبون فانہ یقبل منہ و لیس معہ شیء“ (مشکوۃ: ۱۵۸) اس حدیث شریف میں بھی بنت مخاض نہ ہونے کی صورت میں ابن لبون کو دینے کی اجازت دی گئی ہے، اور ظاہر ہے کہ ابن لبون اونٹ کی زکوۃ میں بطور قیمت مراد ہے، اس لئے کہ اونٹوں کی زکوۃ میں زناور کہیں نہیں ہے، نیز حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ جب لوگوں کو عطیات تقسیم کرتے تو ان سے سوال کرتے کہ کیا تمہارے پاس مال ہے، جس میں زکوۃ واجب ہے؟ اگر لوگ کہتے کہ ہاں ہمارے پاس مال ہے اور اس میں زکوۃ واجب ہے تو دونوں حضرات ان سے اسی کے بقدر مال ان کے عطایا سے ان کے پاس موجود مال کی زکوۃ وصول کر لیتے اور اگر وہ جواب دیتے کہ نہیں ہمارے پاس مال نہیں ہے، تو پھر وہ دونوں حضرات ان کی عطایا ان کو سوپ دیتے، معلوم ہوا وہ حضرات بھی زکوۃ میں قیمت لینے اور دینے کو درست اور جائز سمجھتے تھے، ائمہ ثلاثہ کے مستدل کا جواب یہ ہے کہ جب اس حدیث شریف کے محدثین نے متعدد معانی بیان فرمائے ہیں، تو اس حدیث شریف سے استدلال کرنا درست نہیں ہے، اس لئے کہ اصول ہے کہ ”اذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال“ لہذا آپ کا اس حدیث شریف سے استدلال کرنا صحیح نہیں ہے۔ (اعلاء السنن: ۳۵، ۳۸، ۹، ۱، تعلیق: ۲/۲۹۲)

باب ما یجب فیہ الزکوۃ

(کتنے مال میں زکوۃ واجب ہے)

رقم الحدیث: ۱۷۰۲ تا ۱۷۲۲/۱

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ○

باب مایجب فیہ الزکوۃ

(کتنے مال میں زکوۃ واجب ہے؟)

اس باب کے الفاظ اور ترجمہ میں دو معانی کا احتمال ہے:

(۱)..... ان اشیاء کا بیان جن میں زکوۃ واجب ہوتی ہے۔

(۲)..... مال کی اس مقدار کا بیان جس میں زکوۃ واجب ہوتی ہے۔ یعنی نصاب زکوۃ۔

چنانچہ شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا صاحب نور اللہ مرقدہ کا حاشیہ بذل میں اسی کی طرف

میلان ہے، اور صاحب بذل نے دوسرے معنی کو اختیار کیا ہے۔ (بذل: ۳۱۰/۶)

جن چیزوں میں زکوۃ واجب ہوتی ہے اس کی قدرے تفصیل یہ ہے: کہ سونا چاندی اور اموال

تجارت، مویشی یعنی اونٹ گائے بکری بھینس بھیر، دنبہ، زمینی پیداوار یعنی غلے میں زکوۃ کے فسخ ہونے کے بارے میں ائمہ کا اتفاق ہے، البتہ زمین کی کچھ پیداوار کے بارے میں حضرات ائمہ کے درمیان کچھ اختلاف بھی ہے۔

ائمہ ثلاثہ اور صاحبین کے نزدیک زمین کی پیداوار میں زکوۃ یعنی عشر کے واجب ہونے کے

لئے ضروری ہے کہ وہ سال بھر ٹھہرنے والی ہوں، یعنی سال بھر تک رہنے کے باوجود وہ سڑے گلے نا، تو

ان میں عشر واجب ہے، لہذا ان کے نزدیک سبزیوں اور وہ پھل جو سال بھر تک سالم نہ رہ سکتے ہوں ان

میں عشر واجب نہیں، البتہ کشمش اور کھجور میں عشر ان کے نزدیک واجب ہے، جب کہ امام ابوحنیفہ علیہ الرحمۃ

کے نزدیک زمین کی تمام پیداوار میں عشر واجب ہے، سوائے بانس گھاس وغیرہ چند چیزوں کو

چھوڑ کر، نیز امام صاحب زمین کی پیداوار میں نصاب کے قائل نہیں ہیں، جب کہ ائمہ ثلاثہ اور صاحبین کے

نزدیک نصاب شرط ہے، اور وہ پانچ وقت ہے، (وقت کی تشریح آگے آرہی ہے) ائمہ ثلاثہ اور صاحبین کے نزدیک گھوڑے میں بھی زکوٰۃ فرض نہیں ہے، جب کہ امام صاحب کے نزدیک گھوڑے میں بھی زکوٰۃ فرض ہے۔ (مستفاد: الدر المنضود: ۱۳/۳، مظاہر حق جدید: ۵۸۳/۲)

﴿الفصل الاول﴾

نصاب زکوٰۃ

{۱۷۰۲} وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ فِيمَا دُونَ خَمْسَةِ أَوْسُقٍ مِنَ التَّمْرِ صَدَقَةٌ وَلَيْسَ فِيمَا دُونَ خَمْسِ أَوَاقٍ مِنَ الْوَرِقِ صَدَقَةٌ وَلَيْسَ فِيمَا دُونَ خَمْسِ دَوْدٍ مِنَ الْإِبِلِ صَدَقَةٌ۔ متفق علیہ

حوالہ: بخاری شریف: ۲۰۱/۱، باب لیس فی ما خمس الخ، کتاب الزکوٰۃ، حدیث نمبر: ۱۴۶۲۔ مسلم شریف: ۳۱۵/۱، باب لیس فی ما دون خمسہ او سق صدقہ، کتاب الزکوٰۃ، حدیث نمبر: ۹۷۹۔

حل لغات: أوسق: جمع ہے 'وسق' کی، ساٹھ صاع کے برابر وزن کی ایک مقدار۔ (جو تقریباً پانچ من بیٹھتا ہے) التمر: جمع: تمور، بمعنی کھجور، اواق: جمع ہے 'اوقیہ' کی، چالیس درہم کے برابر کا ایک وزن، الورق: بکسر الراء و بفتحها۔ چاندی کا سکہ، جمع: اوراق۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "پانچ وقت سے کم کھجور میں زکوٰۃ نہیں ہے، پانچ اوقیہ سے کم چاندی میں زکوٰۃ نہیں ہے، اور پانچ اونٹوں سے کم میں زکوٰۃ نہیں ہے۔"

تشریح: لیس فی ما دون خمسہ او سق: وقت ساٹھ صاع کا ہوتا ہے، اور پانچ

وقت تین سو صاع کا ہوتا ہے، جو تقریباً پچیس من بیٹھتا ہے۔

اس حدیث شریف کے تین جملے ہیں، آخری دو جملے تو بالکل واضح ہیں، ان کی تشریح میں اختلاف بھی نہیں، پہلے جملہ کی تشریح میں اختلاف ہوا ہے، تشریح سمجھنے سے پہلے ایک اختلافی مسئلہ سمجھ لیں۔

عشر کا نصاب مع اختلاف ائمہ

مذہب: زرعی پیداوار سے جو عشر وصول کیا جاتا ہے، اس کا کوئی نصاب مقرر ہے یا نہیں؟ امام صاحبؒ کے نزدیک عشر کا کوئی نصاب مقرر نہیں، عشری زمین میں جتنی بھی پیداوار ہو، خواہ کم یا زیادہ اس میں عشر واجب ہے۔ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک عشر کا نصاب مقرر ہے، پانچ وقت سے کم مقدار میں پیداوار ہو تو اس میں عشر واجب نہیں، پانچ وقت یا اس سے زیادہ ہو تو اس میں زکوٰۃ (یعنی عشر) ہے۔

امام صاحب کے دلائل: (۱)..... قرآن پاک کی آیت کریمہ: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَهِيَ أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ“ ”وَهِيَ أَخْرَجْنَا لَكُمْ“ سے مراد زرعی پیداوار ہے، اس میں خرچ کرنے یعنی عشر دینے کا امر ہے، اس میں ”ما“ عام ہے، جو قلیل و کثیر دونوں کو شامل ہے۔

(۲)..... قرآن کریم میں ہے: ”وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ“ حصاد کا معنی ہے کھیتی کاٹنا، کھیتی کاٹنے کے وقت جو حق واجب ہوتا ہے وہ عشر ہے، اس آیت میں بھی کٹی ہوئی کھیتی میں سے عشر کا حکم دیا گیا ہے، مطلقاً بغیر نصاب کی تعیین کے۔

(۳)..... آگے بخاری شریف کے حوالہ سے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی مرفوع حدیث آرہی ہے:

”فِيمَا سَقَتِ السَّمَاءُ وَالْعَيُونُ أَوْ كَانَ عَثَرِيَا الْعَشْرُ وَمَا سَقَى بِالْبَضِيعِ نِصْفُ الْعَشْرِ“

(بخاری شریف: ۱/۲۰۱) جس زمین کی کھیتی بارش سے ہوتی ہو یا چشمہ کے پانی سے

سیراب کی جاتی ہو یا عشری ہو اس میں پیداوار کا دسواں حصہ واجب ہے، اور جس زمین کو خود

اونٹوں وغیرہ سے سیراب کیا جائے اس میں بیسواں حصہ واجب ہے، یہاں بھی ”ما“ دونوں جگہ عام ہے۔

قیاسی دلیلیں: (۳)..... قیاس کا تقاضا بھی یہی ہے کہ عشر کا نصاب نہیں ہونا چاہئے، اس لئے کہ کفار سے زرعی پیداوار میں سے خراج لیا جاتا ہے، اس میں کوئی نصاب مقرر نہیں، لہذا عشر میں بھی نصاب مقرر نہیں ہونا چاہئے۔

(۵)..... وجوب زکوۃ کے لئے دو شرطیں ہیں: (۱) ملکیت نصاب۔ (۲) حولان حول۔ عشر میں حولان حول کی شرط کسی کے نزدیک بھی نہیں، اس پر قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ دوسری شرط بھی ساقط ہو جائے۔

ایک مصلحت

دلائل کے علاوہ اس وقت عالمی مصالح کا تقاضا بھی یہ ہے کہ عشر کے مسئلہ میں امام صاحب کے موقف کو اختیار کیا جائے، کیونکہ اس وقت پوری دنیا اقتصادی بحرانوں کی شکار ہے، جس کی وجہ سے افلاس زدہ طبقہ اشتراکیت وغیرہ کی طرف مائل ہو رہا ہے، اگرچہ یہ ان کی حماقت ہے، لیکن اگر امام صاحب کے مسلک کے مطابق ہر قلیل و کثیر پیداوار میں سے عشر نکالا جائے، اور اس کو صحیح انداز سے مستحقین تک پہنچایا جائے، تو افلاس کے ختم کرنے میں کافی مدد مل سکتی ہے، لیکن یہ ایک مصلحت ہے، امام صاحب کے موقف کو ہم دلائل کی بنیاد پر ترجیح دے رہے ہیں، مصلحت کی بنیاد پر نہیں۔

انہ ثلاثہ کی دلیل: ائمہ ثلاثہ وصاحبین زیر بحث حدیث کے پہلے جملہ سے استدلال کرتے ہیں:

”لیس فیما دون خمسة اوسق من التمر صدقة“ اس سے ان کا استدلال دو باتوں پر موقوف ہے۔

(۱)..... صدقہ سے مراد عشر ہے زکوۃ نہیں۔

(۲)..... تمر سے مراد اپنے باغ کی کھجوریں ہیں، تجارت وغیرہ کی کھجوریں مراد نہیں، ان دو باتوں کو لے

کر یہ حضرات استدلال کرتے ہیں اس بات پر کہ پانچ وقت سے کم اپنے باغ کی کھجوریں ہوں تو ان پر عشر واجب نہیں۔

جوابات: امام صاحب کی طرف سے اس استدلال کے کئی جوابات دیئے گئے ہیں۔

(۱)..... صاحب ہدایہ نے یہ جواب دیا ہے کہ اس حدیث شریف میں تمر سے مراد اپنی زمین کی کھجوریں نہیں، بلکہ تجارت کی کھجوریں ہیں، اور صدقہ سے مراد زکوٰۃ ہے، تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمانا مقصود ہے کہ اگر کسی شخص نے تجارت کے لئے کھجوریں رکھی ہوئی ہوں تو ان پر کب زکوٰۃ واجب ہوتی ہے، اس میں دوسری احادیث کی روشنی میں اصول یہ ہے کہ جب کھجوروں کی قیمت دوسو درہم کے برابر ہو جائے تو زکوٰۃ واجب ہے، لیکن اس زمانہ میں عام طور پر دوسو درہم کی کھجوریں پانچ وقت ہوتی تھیں اسلئے فرما دیا کہ پانچ وقت سے کم کھجوروں میں زکوٰۃ واجب نہیں، صدقہ سے مراد زکوٰۃ لینے کا ایک قرینہ یہ بھی ہے کہ اس کے بعد والے دو جملوں میں سب کے نزدیک صدقہ سے مراد زکوٰۃ ہے۔

(۲)..... مان لیں کہ ”التمر“ سے مراد اپنی پیداواری کھجوریں ہیں، اور صدقہ سے مراد عشر ہے لیکن حدیث شریف کا یہ مطلب نہیں کہ اگر کھجوریں یا دوسری زرعی پیداوار پانچ وقت سے کم ہو تو اس میں عشر واجب نہیں، جیسا کہ ائمہ ثلاثہ اور صاحبین نے یہی مطلب لیا ہے۔ بلکہ مطلب یہ ہے کہ حکومت کو اس میں سے وصول نہیں کرنا چاہئے، حکومت کو عشر تمہی وصول کرنا چاہئے جب کہ پیداواری مقدار پانچ وقت یا اس سے زیادہ ہو، اس سے کم ہو تو مالک کو خود عشر ادا کرنا چاہئے۔

(۳)..... صدقہ سے مراد انوائب اور عوامی چندے ہیں، بعض اوقات اسلامی حکومت کو کسی ہنگامی ضرورت کیلئے مثلاً دفاعی ضروریات کیلئے مالداروں سے چندہ وصول کرنے کی ضرورت پڑتی ہے، یہ حدیث شریف اس کے متعلق ہے، یعنی ایسے حالات میں یہ چندہ انہی زمینداروں سے وصول کرنا چاہئے جن کی پیداوار پانچ وقت سے کم نہ ہو۔

(۴)..... حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث شریف عرایا پر محمول ہے، یعنی عرایا میں سے عشر

نہ لیا کرو، عرایا عریہ کی جمع ہے، اس کی صورت یہ ہے کہ عربوں کا یہ دستور تھا کہ جب کسی باغ کے میوے پکنے کا وقت آتا تو چند درختوں پر لگے ہوئے میوے کسی فقیر کو دے دیتے، عام طور پر ایسا ہوتا تھا مالک باغ کے اہل و عیال بھی باغ ہی میں رہتے تھے، اور یہ فقیر بھی اپنے درختوں کی دیکھ بھال کے لئے بار بار آتا جس کی وجہ سے مالک کو تکلیف ہوتی، اس کا حل یہ کرتے تھے کہ فقیر سے کہہ دیتے تھے کہ سودا کر لو درخت پر لگے ہوئے پھل ہمیں دے دو اور اس کی جگہ ہم سے اتری ہوئی کھجوریں لے لو، نیز عربوں کی یہ بھی عادت تھی کہ زیادہ سے زیادہ پانچ وزن کا اس طرح صدقہ کیا کرتے تھے، اب حدیث شریف کا مطلب یہ ہے کہ کسی فقیر کو اس طرح سے پانچ وزن بطور عریہ دے دیئے جائیں تو اس سے عشر وصول نہ کیا جائے۔ (اشرف التوضیح: ۲/۲۳۴)

بذل: ۳۱۳/۶، مرقاۃ: ۲/۴۲۵۔

ولیس فیہ ما دون خمس اواق من الورق صدقة: چاندی کا نصاب پانچ اوقیہ ہے، اور ایک اوقیہ چالیس درہم کا ہوتا ہے۔ اس طرح پانچ اوقیہ میں دو سو درہم بیٹھتے ہیں، معلوم ہوا کہ دو سو درہم میں زکوۃ فرض ہے، اس سے کم میں نہیں، اس پر تمام علماء کا اتفاق ہے، ابن ہمام فرماتے ہیں کہ اوقیہ یہ وقایہ سے ماخوذ ہے، اور اس کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ درہم کی اتنی مقدار آدمی کو محتاجی سے بچاتی ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۴۲۵)

اگر کسی شخص کے پاس چاندی نہ ہو بلکہ اس کے پاس روپے پیسے ہوں تو دیکھا جائے گا کہ اس کے پاس جو پیسے موجود ہیں وہ اگر اس کی ضرورت اصلیہ سے زائد ہوں اور اتنی مقدار میں موجود ہوں کہ ان کے ذریعہ سے ساڑھے باون تولہ چاندی خریدی جاسکتی ہے، اور اس پر پورا ایک سال گزر گیا ہو تو اس پر زکوۃ واجب ہوگی اور اس کا چالیسواں حصہ زکوۃ میں نکالنا واجب ہوگا، اس حدیث شریف میں سونے کے نصاب کا تذکرہ نہیں ہے، تو اس بارے میں بھی ائمہ کا اتفاق ہے کہ بیس مثقال سونے کا نصاب ہے، جو ہمارے یہاں کے حساب سے ساڑھے سات تولہ سونا بیٹھتا ہے، لہذا اگر کسی کے پاس ساڑھے سات تولہ سونا ہو، اور اس پر پورا سال گزر جائے تو اس میں سے چالیسواں حصہ بطور زکوۃ

نکالنا فرض ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۴۲۵)

ولیس فیما دون خمس ذود من الابل صدقة: ذود کا اطلاق تین سے لیکر دس کی جماعت پر ہوتا ہے، اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ دو سے لیکر نو تک پر ہوتا ہے، اس حدیث شریف میں اونٹ کا نصاب خمس ذود بتایا ہے، اور خمس ذود کو دو طرح پڑھا گیا ہے، اضافت کے ساتھ ”خمس ذود“ اور خمس کی توین کے ساتھ ”خمس ذود“ اس صورت میں ذود خمس سے بدل ہو جائے گا، اور خمس ذود سے مراد خمس ابل من الذود ہے، یعنی اونٹوں میں سے پانچ، خمسة از واد مراد نہیں ہے، اس لئے کہ پانچ ذود پندرہ اونٹ ہو جائیں گے، جو یہاں مراد نہیں ہے، بہر حال یہ مسئلہ بھی اجماعی ہے کہ اونٹ کا نصاب پانچ اونٹ ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۴۲۶)

گھوڑے اور غلام میں زکوۃ

{۱۷۰۳} وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ عَلَى الْمُسْلِمِ صَدَقَةٌ فِي عَبْدِهِ وَلَا فِي فَرَسِهِ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ لَيْسَ فِي عَبْدِهِ صَدَقَةٌ إِلَّا صَدَقَةُ الْفَطْرِ - متفق عليه

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۹۷، باب ليس على المسلم في عبده صدقة، كتاب

الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۴۴۳۔ مسلم شریف: ۱/۳۱۶، باب لا زکوۃ على المسلم في عبده الخ۔

كتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۹۸۲۔

حل لغات: فرس: گھوڑا، اس کی جمع غیر لفظ سے ’خیل‘ آتی ہے، اور اسی سے ’افراس‘

آتی ہے۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

نے ارشاد فرمایا: ”کہ مسلمانوں پر اس کے اپنے گھوڑے اور اپنے غلام کی زکوۃ نہیں ہے، اور

ایک روایت میں ہے کہ مسلمان کے غلام میں زکوٰۃ فرض نہیں ہے مگر صدقہ فطر۔

تشریح: لیسر علی المسلم صدقۃ فی عبدہ ولا فی فرسہ: غلام کی زکوٰۃ کے بارہ میں اتفاق ہے کہ غلام دو قسم کے ہیں، خدمت کے غلام اس میں کسی کے نزدیک بھی زکوٰۃ واجب نہیں، دوسرے وہ غلام جو تجارت کے لئے رکھے گئے ہوں، ان میں بالاتفاق زکوٰۃ واجب ہے۔

گھوڑوں کی زکوٰۃ

گھوڑے تین قسم کے ہوتے ہیں:

- (۱)..... وہ گھوڑے جو عام سواری یا جہاد کے لئے رکھے گئے ہوں، اس کو فرس الرکوب یا فرس الغازی کہتے ہیں، اس میں بالاتفاق زکوٰۃ واجب نہیں۔
- (۲)..... وہ گھوڑے جو تجارت کے لئے ہوں، ان میں بالاتفاق زکوٰۃ واجب ہے۔
- (۳)..... وہ گھوڑے جو نہ رکوب کے لئے ہوں، نہ تجارت کے لئے صرف توالد تناسل کے لئے رکھے گئے ہوں، اس تیسری قسم میں اختلاف ہوا ہے، ائمہ ثلاثہ اور صاحبین کے نزدیک ان پر زکوٰۃ واجب نہیں، امام صاحب کے نزدیک اس میں زکوٰۃ ہے۔

امام صاحب کے مذہب کی وضاحت

امام صاحب کے مذہب کے متعلق دو وضاحتوں کی ضرورت ہے۔

(۱)..... گھوڑے رکھنے کی تین صورتیں ہیں:

(الف)..... ذکور و اناث مخلوط ہوں۔

(ب)..... صرف اناث ہوں۔

(ج)..... صرف ذکور ہوں۔

ان میں سے کوئی صورت میں زکوٰۃ ہے؟ کوئی میں نہیں؟ اس میں امام صاحب کی تین روایتیں

ہیں، مشہور اور رائج روایت یہ ہے کہ صرف اختلاط والی صورت میں زکوۃ واجب ہے، انفراد اناث یا انفراد ذکور والی صورت میں واجب نہیں، دوسری روایت یہ ہے کہ اختلاط اور انفراد اناث کی صورت میں زکوۃ واجب ہے، انفراد ذکور کی صورت میں نہیں، تیسری روایت یہ ہے کہ تینوں صورتوں میں واجب ہے، تیسری روایت سب سے زیادہ مرجوح ہے۔

(۲)..... دوسری وضاحت یہ ضروری ہے کہ امام صاحب کے نزدیک گھوڑے کی زکوۃ دینے کا طریقہ کیا ہے؟ اس میں مالک کو دو اختیار ہیں، یا تو ہر گھوڑے کے بدلہ میں سالانہ ایک دینار دے دیا کرے، یا کل گھوڑوں کی قیمت کا چالیسواں حصہ۔

انہ ثلاثہ کی دلیل: قائلین بعدم الزکوۃ دلیل پیش کرتے ہیں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مذکورہ حدیث سے کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”لَيْسَ عَلَى الْمُسْلِمِ فِي عَبْدِهِ وَلَا فِي فَرْسِهِ صَدَقَةٌ“ (متفق علیہ و الترمذی: ۱۳۶/۱) اسی طرح حضرت علی رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے: ”قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: قَدْ عَفَوْتُ عَنِ الْخَيْلِ وَالرَّقِيقِ“ (الترمذی: ۱۳۴/۱، و ابوداؤد: ۲۲۱/۱)

امام صاحب کی دلیل: قائلین بوجوب الزکوۃ دلیل پیش کرتے ہیں، مسلم شریف میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طویل حدیث سے جس میں یہ لکھا ہے: ”الْخَيْلُ ثَلَاثَةٌ... أَمَّا الَّذِي هِيَ لَهُ سِتْرٌ فَالرَّجُلُ يَتَّعِدُهَا تَكْرُمًا وَتَجَمُّلاً وَلَا يَنْسَى حَقَّ ظُهُورِهَا وَبُطُونِهَا“ (ص: ۳۱۹/۱) تو یہاں حق سے مراد زکوۃ ہے، جیسا کہ دوسرے اموال زکوۃ میں بھی حق مال سے مراد زکوۃ ہے۔

دوسری دلیل: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث دارقطنی: ۹۶/۲ میں ہے: ”أَنَّ اللَّهَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ فِي الْخَيْلِ فِي كُلِّ فَرَسٍ دِينَارٌ“

تیسری دلیل: مصنف ابن ابی شیبہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوۃ نہ دینے والوں کے عذاب میں ایک طویل حدیث ارشاد فرمائی، جس

میں گھوڑوں کے بارے میں ارشاد فرمایا: ”فلا اعرفن احدکم یاتی یوم القیامۃ
یحمل فرسالہ جمجمة ینادی یا محمد یا محمد فاقول لا املک لک من اللہ شیئا
قد بلغت“

چوتھی دلیل: حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ میں تمام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا جماع ہو گیا
تھا، چنانچہ طاوی، دارقطنی، مصنف ابن ابی شیبہ وغیرہ کتابوں میں مختلف روایات مذکور ہیں، کہ
حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روم و شام وغیرہ بلاد کے لوگوں سے حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم
کے مشورہ سے خیل کی زکوٰۃ لی، کسی نے اس میں اختلاف نہیں کیا، ان دلائل سے واضح ہو گیا
کہ گھوڑوں میں زکوٰۃ واجب ہے۔

جواب: فریق اول نے جو دلائل پیش کئے ان کا جواب یہ ہے کہ اس میں خیل سے خیل غازی مسراد
ہے، چنانچہ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جب یہ حدیث شریف سنی تو ارشاد فرمایا:
”صدق النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ولكنہ اراد فرس الغازی۔ نقلہ ابو زید
الدبوسی فی الاسرار“ یا اس سے خدمت و رکوب کا خیل مراد ہے، کیونکہ اس حدیث شریف
میں جو عبد مذکور ہے اس سے باتفاق ائمہ اربعہ عبد خدمت مراد ہے تاکہ دونوں جملہ میں تطابق
ہو جائے۔ ”قالہ انور شاہ والعینی و صاحب البذل“ اصل بات یہ ہے کہ عہد رسالت علی
صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں اہل عرب خیل کو یا تو رکوب کیلئے پالتے تھے، یا تجارت کے لئے، تناسل
کیلئے نہیں پالتے تھے، اور خیل میں زکوٰۃ کے لئے تناسل شرط ہے، ہنابریں فریق اول کی پیش
کردہ احادیث میں خیل میں زکوٰۃ کی نفی کی گئی۔

پھر عہد فاروقی رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں جب ایران اور روم کے علاقے مکمل فتح ہو گئے اور وہاں
کے لوگ خیل کو تناسل کے لئے رکھتے تھے، تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان سے صدقہ خیل لینا
شروع کیا، چنانچہ نصب الراية للزلیعی میں اس کی تفصیل موجود ہے، لہذا جن احادیث میں زکوٰۃ کی نفی
ہے وہاں خیل رکوب و خیل جہاد مراد ہے، علامہ ابن ہمام نے اور ایک جواب دیا ہے کہ اہل

وغنم کی زکوٰۃ تو ساعی وصول کریگا بیت المال کی طرف سے، اور خیل کی زکوٰۃ خود مالک اداء کریگا، ساعی کا حق نہیں ہے، لہذا نفی زکوٰۃ سے مراد بیت المال میں دینے کی نفی ہے، مطلق زکوٰۃ کی نفی مراد نہیں ہے۔ (درس مشکوٰۃ: ۱۷۲/۲، واثرف التوضیح: ۲۳۶/۲) (تعلیق: ۲۹۳/۲، مرقاۃ: ۴۲۶/۲)

زکوٰۃ کے بارے میں ہدایت نامہ

{۱۷۰۴} وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَتَبَ لَهُ هَذَا الْكِتَابَ لَمَّا وَجَّهَهُ إِلَى الْبَحْرَيْنِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ هَذِهِ فَرِيضَةُ الصَّدَقَةِ الَّتِي فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ وَالَّتِي أَمَرَ اللَّهُ بِهَا رَسُولُهُ فَمَنْ سَلَهَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ عَلَى وَجْهِهَا فَلْيُعْطِهَا وَمَنْ سُلَّ فَوْقَهَا فَلَا يُعْطِ فِي أَرْبَعٍ وَعَشْرِينَ مِنَ الْأَيْلِ فَمَا دُونَهَا مِنَ الْغَنَمِ مِنْ كُلِّ خَمْسٍ شَاةٌ فَإِذَا بَلَغَتْ خَمْسًا وَعَشْرِينَ إِلَى خَمْسٍ وَثَلَاثِينَ فَفِيهَا بِنْتُ مَخَاضٍ أُتْلَى فَإِذَا بَلَغَتْ سِتًّا وَثَلَاثِينَ إِلَى خَمْسٍ وَأَرْبَعِينَ فَفِيهَا بِنْتُ لَبُونٍ أُتْلَى فَإِذَا بَلَغَتْ سِتًّا وَأَرْبَعِينَ إِلَى سِتِّينَ فَفِيهَا حِقَّةٌ طَرُوقَةُ الْجَمَلِ فَإِذَا بَلَغَتْ وَاحِدَةً وَسِتِّينَ إِلَى خَمْسٍ وَسَبْعِينَ فَفِيهَا جَذَعَةٌ فَإِذَا بَلَغَتْ سِتًّا وَسَبْعِينَ إِلَى تِسْعِينَ فَفِيهَا بِنْتُ لَبُونٍ فَإِذَا بَلَغَتْ إِحْدَى وَتِسْعِينَ إِلَى عَشْرِينَ وَمِائَةٍ فَفِيهَا حِقَّتَانِ طَرُوقَتَا الْجَمَلِ فَإِذَا زَادَتْ عَلَى عَشْرِينَ وَمِائَةٍ فَفِي كُلِّ أَرْبَعِينَ بِنْتُ لَبُونٍ وَفِي كُلِّ خَمْسِينَ حِقَّةٌ وَمَنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ إِلَّا أَرْبَعٌ مِنَ الْأَيْلِ فَلَيْسَ فِيهَا صَدَقَةٌ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبُّهَا فَإِذَا بَلَغَتْ خَمْسًا فَفِيهَا شَاةٌ وَمَنْ بَلَغَتْ عِنْدَهُ مِنَ الْأَيْلِ صَدَقَةُ الْجَذَعَةِ وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ جَذَعَةٌ وَعِنْدَهُ حِقَّةٌ فَإِنَّهَا تُقْبَلُ مِنْهُ الْحِقَّةُ وَيَجْعَلُ مَعَهَا شَاتَيْنِ إِنْ

اسْتَيْسَرَ تَالَهُ أَوْ عَشْرِينَ دِرْهَمًا وَمَنْ بَلَغَتْ عِنْدَهُ صَدَقَةُ الْحَقَّةِ
وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ الْحَقَّةُ وَعِنْدَهُ الْجَذَعَةُ فَإِنَّهَا تُقْبَلُ مِنْهُ الْجَذَعَةُ وَيُعْطِيهِ
الْمُصَدِّقُ عَشْرِينَ دِرْهَمًا أَوْ شَاتَيْنِ وَمَنْ بَلَغَتْ عِنْدَهُ صَدَقَةُ الْحَقَّةِ
وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ إِلَّا بِنْتُ لَبُونٍ فَإِنَّهَا تُقْبَلُ مِنْهُ بِنْتُ لَبُونٍ وَيُعْطَى شَاتَيْنِ
أَوْ عَشْرِينَ دِرْهَمًا وَمَنْ بَلَغَتْ صَدَقَتُهُ بِنْتُ لَبُونٍ وَعِنْدَهُ حَقَّةٌ فَإِنَّهَا
تُقْبَلُ مِنْهُ الْحَقَّةُ وَيُعْطِيهِ الْمُصَدِّقُ عَشْرِينَ دِرْهَمًا أَوْ شَاتَيْنِ وَمَنْ
بَلَغَتْ صَدَقَتُهُ بِنْتُ لَبُونٍ وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ وَعِنْدَهُ بِنْتُ مَخَاضٍ فَإِنَّهَا
تُقْبَلُ مِنْهُ بِنْتُ مَخَاضٍ وَيُعْطَى مَعَهَا عَشْرِينَ دِرْهَمًا أَوْ شَاتَيْنِ وَمَنْ
بَلَغَتْ صَدَقَتُهُ بِنْتُ مَخَاضٍ وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ وَعِنْدَهُ بِنْتُ لَبُونٍ فَإِنَّهَا
تُقْبَلُ مِنْهُ وَيُعْطِيهِ الْمُصَدِّقُ عَشْرِينَ دِرْهَمًا أَوْ شَاتَيْنِ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ
عِنْدَهُ بِنْتُ مَخَاضٍ عَلَى وَجْهَهَا وَعِنْدَهُ ابْنُ لَبُونٍ فَإِنَّهُ يُقْبَلُ مِنْهُ
وَلَيْسَ مَعَهُ شَيْءٌ وَفِي صَدَقَةِ الْغَنَمِ فِي سَائِمَتِهَا إِذَا كَانَتْ أَرْبَعِينَ إِلَى
عَشْرِينَ وَمِائَةِ شاةٍ فَإِذَا زَادَتْ عَلَى عَشْرِينَ وَمِائَةٍ إِلَى مِائَتَيْنِ فَفِيهَا
شَاتَانِ فَإِذَا زَادَتْ عَلَى مِائَتَيْنِ إِلَى ثَلَاثِ مِائَةٍ فَفِيهَا ثَلَاثُ شِئَاءٍ فَإِذَا زَادَتْ
عَلَى ثَلَاثِ مِائَةٍ فَفِي كُلِّ مِائَةٍ شاةٍ فَإِذَا كَانَتْ سَائِمَةُ الرَّجُلِ نَاقِصَةً مِّنْ
أَرْبَعِينَ شاةٍ وَوَاحِدَةً فَلَيْسَ فِيهَا صَدَقَةٌ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبُّهَا وَلَا تُخْرَجُ فِي
الصَّدَقَةِ هَرِمَةٌ وَلَا ذَاتُ عَوَارٍ وَلَا تَيْسٌ إِلَّا مَا شَاءَ الْمُصَدِّقُ وَلَا يُجْمَعُ
بَيْنَ مُتَفَرِّقٍ وَلَا يُفَرَّقُ بَيْنَ مُجْتَمِعٍ خَشْيَةَ الصَّدَقَةِ وَمَا كَانَ مِنْ
خَلِيطَيْنِ فَإِنَّهُمَا يَتَرَا جَعَانِ بَيْنَهُمَا بِالسُّوِيَّةِ وَفِي الرِّقَّةِ رُبْعُ الْعُشْرِ
فَإِنْ لَمْ تَكُنْ إِلَّا تِسْعِينَ وَمِائَةً فَلَيْسَ فِيهَا شَيْءٌ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبُّهَا -
رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

حوالہ: بخاری شریف: ۲/۹۵، باب زکوۃ الغنم، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۴۳۳۔

حل لغات: وجہہ: وجہ (ض) وجہا: منہ پر مارنا، وجہ: (تفعیل) کسی کے پاس بھیجنا، البحرین: ایک ملک کا نام ہے۔ فلیعطها: عطا (ن) عطوا الشیء لئینا، اعطی (افعال) اعطاء: دینا، بنت مخاض: اونٹنی کی وہ بچی جس کی عمر ایک سال مکمل ہو کر دوسرا سال لگ گیا ہو۔ بنت لبون: اونٹنی کی وہ بچی جس کی عمر دو سال مکمل ہو کر تیسرا سال لگ گیا ہو۔ حقة: اونٹنی کی وہ بچی جس کی عمر تین سال مکمل ہو کر چوتھا سال لگ گیا ہو، جذعة: وہ اونٹنی جو پورے چار سال کی ہو کر پانچویں سال میں لگ چسکی ہو۔ شاة: بکری۔ جمع: شیاہ وضأن، سائمها: سائمة: چرنے والا اونٹ، سوائم: ہر چرنے والے جانور کو سوائم کہا جاتا ہے۔ ہریمۃ مؤنث ہے 'الہرم' کی، نہایت بوڑھی۔ العوار یمیب دار، تیس: زبکرا (بوتو) جمع: تیوس، الرقة: بمعنی درہم، یہ اصل میں 'ورق' بمعنی چاندی ہے، واو کو حذف کر کے اس کے اخیر میں تا کا اضافہ کر دیا گیا ہے۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ جب انہیں بحرین (موجودہ نام احساء) کی طرف بھیج رہے تھے، تو (زکوۃ کے نصاب و مقادیر سے متعلق) ان کے لئے یہ حکم نامہ لکھا:

”شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے۔ یہ وہ نوشتہ ہے جس میں اس صدقہ فرض (زکوۃ) کا بیان ہے جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (اللہ تعالیٰ کے حکم سے اور نصاب کی تعیین و تفصیل کی صورت میں) مسلمانوں پر فرض کیا ہے، اور یہ وہی صدقہ فرض ہے جس کی تنفیذ و تبلیغ کا حکم اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو دیا، پس جس مسلمان سے اس (نوشتہ) کے مطابق زکوۃ کا جو مطالبہ کیا جائے اس کو چاہئے کہ اس (مطالبہ) کی ادائیگی کرے، اور جس سے اس (ما واجب) سے زائد کا مطالبہ کیا جائے تو وہ اس (مقدار زائد) کی ادائیگی نہ کرے۔

چوبیس اونٹوں میں اور چوبیس سے کم اونٹوں میں (بطور زکوۃ) بکری واجب ہوتی ہے، اس طرح سے کہ ہر پانچ اونٹوں پر ایک بکری، پھر جب اونٹ پچیس ہو جائیں تو پینتیس تک پر سال بھر کی ایک بوتی

مادہ۔ پھر جب اونٹ ۳۶ ہو جائیں تو ۴۵ تک پر پورے دو سال کی ایک بوتی مادہ۔ پھر جب اونٹ ۴۶ ہو جائیں تو ساٹھ تک پر ایک حقہ یعنی اونٹ کے چڑھنے (جفتی کرنے) کے قابل پورے تین سال کی بوتی۔ پھر جب اونٹ ۶۱ ہو جائیں تو پچھتر تک پر ایک وہ بوتی جو پورے چار سال کی ہو کر پانچویں سال میں لگ گئی ہو۔ پھر جب اونٹ ۷۶ ہو جائیں تو نوے تک پر دو دو سال کی دو بوتیاں۔ پھر جب اونٹ ۹۱ ہو جائیں تو ۱۲۰ تک پر ایک اونٹ کے چڑھنے کے قابل پورے تین تین سال کی دو بوتیاں۔ پھر جب اونٹ ۱۲۰ سے زیادہ ہو جائیں تو ہر چالیس اونٹوں پر دو سال کی ایک بوتی اور ہر پچاس اونٹوں پر پورے تین سال کی ایک بوتی۔

اور وہ شخص کہ جس کے پاس چار ہی اونٹ ہوں تو ان (چار اونٹوں) پر کوئی زکوۃ واجب نہیں ہوتی، الا یہ کہ مالک از خود دینا چاہے (تو نفی صدقہ کے طور پر کچھ دیدے) اونٹ جب پانچ ہوتے ہیں تو ان میں (زکوۃ کے طور پر) ایک بکری واجب ہوتی ہے۔ اور وہ شخص کہ جس کے پاس اونٹوں کی ایسی تعداد ہو (یعنی ۶۱ سے ۷۵ تک) جس میں ایک وہ بوتی واجب ہوتی ہو جو چار سال کی ہو کر پانچویں سال میں لگ چکی ہو، اور اس شخص کے پاس چار سال کی بوتی (زکوۃ میں دینے کے لئے) موجود نہ ہو، البتہ اس کے پاس تین سال کی بوتی موجود ہو تو اس سے وہی تین سال کی بوتی (زکوۃ میں) قبول کی جائے گی، مگر زکوۃ دینے والے کو اس (تین سال کی بوتی) کے ساتھ دو بکریاں بھی دینا ہوں گی، اگر اس کو میسر ہوں یا پھر ۲۰ درہم دینے ہوں گے۔ اور وہ شخص کہ جس کے پاس اونٹوں کی ایسی تعداد ہو (یعنی ۴۶ سے ساٹھ تک) جس میں تین سال کی بوتی واجب ہوتی ہو اور اس شخص کے پاس تین سال کی بوتی (زکوۃ میں دینے کے لئے) موجود نہ ہو، البتہ اس کے پاس چار سال کی بوتی موجود ہو تو اس سے وہی چار سال کی بوتی (زکوۃ میں) قبول کی جائے گی، مگر زکوۃ وصول کرنے والا اس شخص کو ۲۰ درہم واپس کریگا، یا دو بکریاں۔ اور وہ شخص کہ جس کے پاس اونٹوں کی ایسی تعداد ہو جس میں تین سال کی بوتی واجب ہوتی ہو اور اس شخص کے پاس تین سال کی بوتی موجود نہ ہو البتہ دو سال کی بوتی موجود ہو تو اس سے وہی دو سال کی بوتی قبول کی جائے گی، مگر (زکوۃ دینے والے) اس شخص کو (اس دو سال کی بوتی کے ساتھ) دو بکریاں بھی دینی ہوں گی، یا ۲۰ درہم

دینے ہوں گے، اور وہ شخص کہ جس کے پاس اونٹوں کی ایسی تعداد ہو (یعنی ۳۶ سے ۴۵ تک) جس میں دو سال کی بونی واجب ہوتی ہو اور اس کے پاس دو سال کی بونی موجود نہ ہو البتہ اس کے پاس تین سال کی بونی موجود ہو تو اس سے وہی تین سال کی بونی قبول کی جائے گی، مگر زکوٰۃ وصول کرنے والا اس شخص کو یا تو ۲۰ درہم واپس کرے یا دو بکریاں۔ اور وہ شخص کہ جس کے پاس اونٹوں کی ایسی تعداد ہو جس میں دو سال کی بونی واجب ہوتی ہو اور اس کے پاس دو سال کی بونی موجود نہ ہو البتہ اس کے پاس ایک سال کی بونی ہو تو اس سے وہی ایک سال کی بونی قبول کی جائے گی، مگر (زکوٰۃ دینے والے) اس شخص کو اس کے ساتھ ۲۰ درہم بھی دینے ہوں گے، یا دو بکریاں۔ اور وہ شخص کہ جس کے پاس اونٹوں کی ایسی تعداد ہو (یعنی ۲۵ سے ۳۵ تک) جس میں ایک سال کی بونی واجب ہوتی ہو اور وہ (ایک سال کی بونی) اس کے پاس موجود نہ ہو البتہ اس کے پاس دو سال کی بونی موجود ہے تو اس سے وہی دو سال کی بونی قبول کی جائے گی، مگر زکوٰۃ وصول کرنے والا اس شخص کو یا تو ۲۰ درہم واپس کرے یا دو بکریاں۔ اور اگر اس کے پاس دینے کے قابل ایک سال کی بونی موجود نہ ہو البتہ دو سال کا بونہ اس کے پاس موجود ہو تو اس سے وہی دو سال کا بونہ قبول کیا جائے گا، اور اس صورت میں کچھ اور لینا یا دینا واجب نہ ہوگا۔

اور چرنے والی بکریوں میں زکوٰۃ اس طرح ہے کہ بکریاں جب چالیس ہوں تو ایک سو بیس تک میں ایک بکری واجب ہوتی ہے۔ جب ایک سو بیس سے زائد ہوں تو دو سو تک میں دو بکریاں، اور تعداد جب دو سو سے زیادہ ہو جائے تو تین بکریاں واجب ہوں گی، یہاں تک کہ تعداد تین سو ہو جائے۔ اور جب تعداد تین سو سے (پوری سو) زیادہ ہو جائے (یعنی چار سو ہو جائے) تو پھر ہر سو میں ایک بکری ہے۔ اور جس شخص کے پاس چالیس سے ایک بھی کم چرنے والی بکریاں ہوں ان میں کوئی زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی۔ الا یہ کہ ان بکریوں کا مالک از خود دینا چاہے۔ (تو نفلی صدقہ کے طور پر کچھ دیدے) اور (یہ امر ملحوظ رہے کہ) زکوٰۃ میں نہ تو بڑھیا دی جائے نہ عیب دار۔ (یعنی زکوٰۃ میں نکالی جانے والی خواہ اونٹنی ہو خواہ بکری اور خواہ گائے، وہ نہ تو بوڑھی ہو اور نہ عیب دار ہو) نیز (بکریوں کی زکوٰۃ میں) بوک یعنی غیر خسی بکرانہ نکالا جائے۔ الا یہ کہ زکوٰۃ وصول کرنے والا (کسی مصلحت سے) لینا چاہے۔ (تو بوک لے سکتا ہے)

اور زکوٰۃ کے خوف سے الگ الگ جانوروں کو اکٹھا نہ کیا جائے اور اکٹھے جانوروں کو الگ الگ نہ کیا جائے، اور جس نصاب میں دو آدمیوں کا مال ملا ہوا ہو تو وہ آپس میں (اپنے اپنے حصہ کے موافق) حساب برابر کر لیں۔

اور چاندی (کے نصاب دوسو درہم) میں چالیسواں حصہ (زکوٰۃ کے طور پر) دینا فرض ہے، اور جس کے پاس ایک سو نوے ہی درہم ہوں (یعنی درہم نصاب سے ذرا بھی کم ہوں) تو ان پر کوئی زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی، الا یہ کہ مالک از خود دینا چاہے۔ (توفلی صدقہ کے طور پر کچھ دیدے)۔
(بخاری شریف)

تشریح: اس حدیث شریف میں سوائم کی زکوٰۃ کی تفصیلات بیان کی گئی ہیں، سائمہ ان جانوروں کو کہتے ہیں جو سال کا اکثر حصہ باہر چریں۔

هذه فريضة الصدقة: یعنی جب حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بحرین کا عامل بنا کر بھیج رہے تھے صدقات وصول کرنے کے لئے، تو ان کو ایک نوشتہ اور تحریر لکھ کر دی تھی اور یہ وہ نوشتہ تھا، جس میں حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے زکوٰۃ اور صدقات کے نصاب کو مسلمانوں پر متعین فرمایا ہے، اور یہ وہی فریضہ ہے جس کی تبلیغ کا حکم اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو دیا ہے، اس حدیث شریف میں فرض کرنے کی نسبت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف کی گئی ہے، حالانکہ فرض تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے، تو اس کا جواب یہ ہے کہ چونکہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس فریضہ کی طرف داعی ہیں، اس لحاظ سے فرض کی نسبت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف مجازاً کر دی گئی ہے۔ (بذل: ۳۳۱/۶)

فمن سئلها من المسلمين على وجهها: یعنی جس مسلمان سے بھی زکوٰۃ وصول کرنے والا اس نوشتہ اور تحریر کے مطابق زکوٰۃ کا مطالبہ کرے تو اس کو چاہئے کہ وہ اپنی زکوٰۃ وصول کرنے والے کے حوالہ کر دے، اور اگر زکوٰۃ وصول کرنے والا اس نوشتہ کے خلاف مطالبہ کرے یعنی واجب سے زائد کا مطالبہ کرتا ہے تو زائد مقدار اس کو نہ دے، یا مطلب یہ ہے کہ ساعی کو بالکل کچھ نہ

دے، بلکہ اپنی زکوٰۃ خود ہی فقراء کو دیدے، اس لئے کہ مقدار سے زائد کا مطالبہ کرنے سے ساعی خائف ہو گیا، اور خیانت کی وجہ سے اطاعت ساقط ہو جاتی ہے، لہذا ساعی کی اطاعت کر کے زائد کا مطالبہ پورا نہ کیا جائے، یہاں پر اب سوال یہ ہوتا ہے کہ اس حدیث شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر مصدق زکوٰۃ دینے والے پر ظلم کرے اور زائد کا مطالبہ کرے تو اس کے مطالبہ کو زکوٰۃ دینے والا پورا نہ کرے، جب کہ پیچھے حدیث شریف میں یہ گزرا ہے کہ ”اِزْضُوا مَصَدِّقَیْکُمْ وَاِنْ ظَلَمْتُمْ“، یعنی مصدق کو راضی کر کے واپس کرو، اور جتنی زکوٰۃ وہ مانگے اس کو دیدو، اگرچہ تم پر ظلم کیا جا رہا ہو، بظاہر دونوں میں تعارض معلوم ہوتا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ پیچھے گزرنے والی حدیث میں ان مصدقین کا ذکر ہے، جو صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہیں، اور ظاہر ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم زائد کا مطالبہ کر کے ہرگز ظلم نہیں کر سکتے، یہ الگ بات ہے کہ زکوٰۃ دینے والا اپنے گمان کے مطابق یہ سمجھ رہا ہو کہ مجھ پر ظلم ہو رہا ہے، اور واجب سے زیادہ وصول کیا جا رہا ہے، اور یہاں جو حدیث شریف ہے، اس میں ایک ضابطہ اور اصول قیامت تک کے لئے بیان کیا گیا ہے، اور اس میں سب طرح کے مصدق ہو سکتے ہیں، عادل بھی، اور ظالم بھی، لہذا دونوں حدیثوں میں کوئی تعارض نہیں ہوا، دوسرا تطبیقی جواب یہ ہے کہ ظلم کی صورت میں زکوٰۃ کا دینا مستحب ہے، اور نہ دینا رخصت ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۲۲، بذل: ۶/۳۳۲)

اونٹوں کی زکوٰۃ کی تفصیل

اونٹوں کی عمریں: اونٹوں کی زکوٰۃ کی تفصیلات بیان کرتے ہوئے عمروں کے اعتبار سے ان کے مختلف القاب ذکر کئے جائیں گے ان کو سمجھ لینا مناسب ہے۔

بنت مخاض: وہ اونٹنی جو ایک سال کی ہو کر دوسرا سال شروع کر چکی ہو، مخاض حاملہ کو کہتے ہیں، ایک سال کے بعد چونکہ اس کی ماں حاملہ ہو سکتی ہے، اس لئے اس کو بنت مخاض کہہ دیتے ہیں۔

بنت لبون: وہ اونٹنی جو دو سال کی ہو کر تیسرا سال شروع کر چکی ہو، لبون کہتے ہیں دودھ دینے والی اونٹنی کو، جس وقت اس کی عمر دو سال کی ہوگی تو اس کی ماں دوسرے بچے کے ساتھ دودھ والی

ہو چکی ہوگی، اس لئے اس کو بنت لبون کہہ دیتے ہیں۔

حقہ: وہ انٹنی جو تین سال کی ہو کر چوتھا سال شروع کر چکی ہو، اس کو حقہ اس لئے کہتے ہیں کہ حقہ کے معنی لائق ہونے کا ہے کہ اب یہ سواری اور طروق کے قابل ہو گئی ہے۔

جدعہ: وہ انٹنی جو چار سال کی ہو کر پانچواں سال شروع کر چکی ہو، جضعہ اس انسان یا حیوان کو کہتے ہیں جو قوی اور جوان ہو چکا ہو، اس عمر میں اونٹ یا اونٹنی اپنی قوت کو پہنچ جاتے ہیں۔

یہ بھی ذہن میں رہے کہ اونٹوں کی زکوۃ میں بالذات مؤنث ہی واجب ہوتی ہے، اگر مذکر دینا ہو تو قیمت کا حساب کر کے دیا جاسکتا ہے۔

اونٹوں کی زکوۃ کے دو حصے ہیں، ایک حصہ ائمہ اربعہ کے یہاں اتفاقی ہے، دوسرا اختلافی۔ اونٹوں کا نصاب پانچ عدد ہیں، اس سے کم میں زکوۃ واجب نہیں، پانچ سے لے کر ایک سو بیس تک کے حساب میں ائمہ اربعہ کا کوئی اختلاف نہیں، یہ وہی ہے جو حدیث شریف میں صراحۃً مذکور ہے، یعنی پانچ سے لے کر چوبیس تک ہر پانچ اونٹوں پر ایک بکری۔ پچیس سے لے کر پینتیس تک ایک بنت مخاض، چھتیس سے لے کر پینتالیس تک ایک بنت لبون، چھیالیس سے لے کر ساٹھ تک ایک حقہ، اٹھ سے لے کر پچھتر تک ایک جضعہ، چھتر سے نو سے تک دو بنت لبون، اکانو سے ایک سو بیس تک دو حقے۔

ایک سو بیس تک کا یہ حساب ائمہ اربعہ اور جمہور کے ہاں اتفاقی ہے، ایک سو بیس کے بعد کیا حساب ہوگا؟ اس میں اختلاف ہوا ہے، اس میں کئی مذاہب ہیں، صرف ائمہ اربعہ کے مذاہب نقل کئے جائیں گے۔

حنفیہ کا مذہب: ایک سو بیس کے بعد نیا حساب چلے گا، ایک سو پچاس تک، اس کو استیناف اول کہیں گے، ایک سو پچاس کے بعد ایک سو اکیاون سے پھر نئے سرے سے حساب چلے گا، اس کو استیناف ثانی کہیں گے، استیناف ثانی دو سو تک چلے گا، دونوں کی تفصیل یہ ہے:

استیناف اول: جب اونٹ ایک سو بیس سے پانچ زائد ہو جائیں یعنی ایک سو پچیس ہو جائیں تو دو حقوں کے ساتھ ایک بکری واجب ہو گئی، اسی طرح ہر پانچ کے اضافہ کے ساتھ ایک بکری کا اضافہ ہوتا

رہے گا، چوبیس کے اضافہ تک یعنی ایک سو چوالیس اونٹ ہونے تک، جب بچیس کا اضافہ ہو جائے یعنی ایک سو پینتالیس اونٹ ہو جائیں تو دو حقے اور ایک بنت مخاض، ایک سو انچاس تک، یہی حساب چلے گا، جب ایک سو پچاس ہو جائیں تو تین حقے واجب ہوں گے، ہر پچاس اونٹ پر ایک حقہ ہوا۔

استیناف ثانی: جب اونٹ ایک سو پچاس سے زائد ہو جائیں تو ہر پانچ کے اضافہ پر ایک بکری زیادہ ہوگی، چوبیس کے اضافہ تک یعنی ایک سو چوہتر اونٹ ہونے تک، جب بچیس کا اضافہ ہو جائے یعنی کل اونٹ ایک سو پچھتر ہو جائیں تو تین حقوں کے ساتھ ایک بنت مخاض آئے گی، جب چھتیس زائد ہو جائیں یعنی ایک سو چھیالیس اونٹ ہو جائیں تو تین حقے اور ایک بنت لبون، پینتالیس کی زیادتی تک یعنی ایک سو پچانوے اونٹ ہونے تک جب چھیالیس زیادہ ہو جائیں یعنی کل اونٹ ایک سو چھیانوے ہو جائیں تو ایک حقہ کا اضافہ ہو جائے گا، کل چار حقے ہو جائیں گے، دو سو تک یہی حساب رہے گا، دو سو کے بعد پھر استیناف ہوگا، استیناف ثانی کی طرح ہر پچاس کے بعد استیناف ہوتا رہے گا۔

استیناف ثانی کے حساب سے یہ بات معلوم ہو جاتی ہے کہ چھتیس سے لے کر پینتالیس کے اضافہ تک ایک بنت لبون کا اضافہ ہوتا ہے، اس کے ضمن میں یہ بات بھی صادق آگئی کہ چالیس پر ایک بنت لبون زیادہ ہوئی ہے، پھر چھیالیس کے اضافہ سے لے کر پچاس تک ایک حقہ کا اضافہ ہوگا، اس کے ضمن میں یہ بات بھی آگئی کہ پچاس کے اضافہ پر حقہ کا اضافہ ہوا۔

ائمہ ثلاثہ کا مذہب: ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ایک سو تیس سے اربعینات و خمینات کا حساب شروع ہوگا، ہر اربعین میں ایک بنت لبون اور ہر خمین میں ایک حقہ، ایک سو بیس سے ایک سو تیس تک ائمہ ثلاثہ کا آپس میں بھی کچھ اختلاف ہے۔

دلیل ائمہ ثلاثہ: ائمہ ثلاثہ زیر بحث حدیث سے استدلال کرتے ہیں، اس میں ہے: ”فاذا زادت علی عشرين ومائة ففی کل اربعین بنت لبون و فی کل خمسین حقہ“

جواب: ہماری طرف سے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث ہمارے مذہب پر بھی منطبق ہے۔ کما ذکرنا۔ ہمارے مذہب پر زیادہ سے زیادہ اتنا کہنا پڑے گا کہ یہاں اجمالاً صرف دہائیوں کو ذکر کر دیا گیا ہے، کمور کو حذف کر دیا گیا ہے، اور حذف کمور کلام عرب میں شائع ہے۔ ہمارے مذہب پر اس حدیث شریف کا بالکل ترک لازم نہیں آیا، جب کہ دوسری رائے کے مطابق ان دلائل کا ترک لازم آئے گا، جن سے حنفیہ استدلال کرتے ہیں۔ اور وہ حسب ذیل ہیں:

دلائل حنفیہ: (۱)..... ابو داؤد رحمہ اللہ نے اپنے مراسیل میں، اسحق بن راہویہ نے اپنے منہ میں، اور طحاوی رحمہ اللہ نے مشکل الآثار میں ایک حدیث نقل کی ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرو بن حازم کیلئے کتاب الصدقات لکھوائی تھی اس میں اونٹوں کے حساب کے متعلق یہ بھی تھا کہ ایک سو بیس کے بعد نیا حساب چلے گا، اور پچیس سے کم کی زیادتی تک ہر پانچ اونٹ پر ایک بکری (زائد) ہوگی، یہ حدیث شریف صرف حنفیہ کے مذہب پر منطبق ہوتی ہے، حدیث شریف کی سند وغیرہ تفصیلات نصب الراية میں دیکھی جاسکتی ہیں۔

(۲)..... طحاوی شریف میں ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا اثر ہے جس کا مضمون تقریباً یہی ہے۔

(۳)..... ابن ابی شیبہ نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اثر کی تخریج کی ہے: ”اذا زادت الابل

على عشرين ومائة يستقبل بها الفريضة۔“

انصاف کی بات یہ ہے کہ ایک سو بیس کے بعد اونٹوں کی زکوٰۃ کے دونوں طریقے درست ہیں، کیونکہ یہ دونوں طریقے عہد نبوت سے متواتر چلے آ رہے ہیں، دونوں پر سلف کا تعامل رہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث شریف کے بہت سے اجزاء ایسے ہیں جو جواز دفع القیم کے مسئلہ میں حنفیہ کی تائید کرتے ہیں، مثلاً چوبیس اونٹوں تک ہر پانچ اونٹ پر ایک بکری واجب ہے، اس سے معلوم ہوا کہ زکوٰۃ کا تعلق عین مال کے ساتھ نہیں تھا، اسی طرح بہت سی صورتوں میں یہ ارشاد فرمایا گیا ہے کہ جس عمر کا حساب نور فرض تھا وہ اگر مالک کے پاس نہیں ہے تو اس کی جگہ دوسرا لیا جاسکتا ہے، اور قیمت کی کمی بیشی کا حساب دوسرے طریقوں

سے کیا جاسکتا ہے۔ (اشرف التوضیح) بذل: ۳۳۶/۶، التعلیق: ۲/۲۹۷۔

ومن بلغت عنده صدقة الجذعة وليست عنده: یعنی جس شخص کے اونٹوں میں زکوٰۃ واجب ہوئی ہے، یہ ضروری نہیں ہے کہ جس عمر کا اونٹ واجب ہوا ہے وہ اس شخص کے پاس موجود ہو، اگر اس عمر کا اونٹ موجود ہے تو پھر کوئی مسئلہ ہی نہیں ہے، وہی اونٹ زکوٰۃ میں دیدیا جائے گا، اگر اس عمر کا اونٹ موجود نہ ہو تو اس کا طل حدیث شریف میں یہ بتایا گیا ہے کہ جس عمر کا اونٹ زکوٰۃ میں واجب ہے یا تو اس سے ایک سال زیادہ عمر والا اونٹ لے لے، اگر وہ موجود ہو اور اس صورت میں ساعی زکوٰۃ دینے والے کو بیس درہم یا دو بکری دیدے، اور اگر زیادہ عمر والا نہ ہو تو جو واجب ہے اس سے کم عمر والا اونٹ لے لے، اور اس صورت میں زکوٰۃ دینے والا ساعی کو بیس درہم یا دو بکری دیدے، تلافی کی یہ بیان کردہ صورت امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک اصولی ہے، یعنی اس کی تلافی کی یہی صورت متعین ہے، جب کہ حنفیہ کے نزدیک اس میں اصل قیمت ہے، قیمت کے لحاظ سے جو کچھ کمی بیشی ہوگی اس کا اعتبار ہوگا، حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے اس تفاوت کی تلافی دس درہم یا ایک بکری بتائی ہے، اور اس حدیث شریف کی توجیہ جو امام شافعیؒ کا مستدل ہے (یعنی حدیث باب) اس کا جواب یہ ہے کہ ممکن ہے کہ جس وقت کی یہ حدیث ہے اس زمانہ میں قیمت کے لحاظ سے اتنا فسرق رہا ہو۔ (بذل: ۳۳۴/۶)

فان لم تکن عنده بنت مخاض: اوپر جو کچھ بیان ہوا وہ سب عمر کے اعتبار سے تفاوت کی مختلف شکلیں تھیں، یہاں مذکر اور مؤنث کے لحاظ سے تفاوت کو بیان کیا جا رہا ہے، اونٹ کے اندر مذکر اور مؤنث کی قیمت میں فرق ہوتا ہے، مؤنث کی قیمت زیادہ ہوتی ہے، اور مذکر کی قیمت کم ہوتی ہے۔ واضح رہے کہ اونٹوں میں اصلاً مؤنث ہی واجب ہوتی ہے۔ لہذا اگر کسی شخص کے اونٹوں میں بنت مخاض واجب ہو، لیکن وہ اس کے پاس موجود نہ ہو البتہ اس سے ایک سال سے زائد کا مذکر اونٹ ابن لبون موجود ہو، جیسا کہ حدیث شریف میں منقول ہوا تو اس صورت میں ائمہ ثلاثہ کے نزدیک بنت مخاض کے بجائے ابن لبون لیا جائے گا، اور یہی ان کے یہاں متعین ہے، گویا کہ مؤنث کی تلافی زیادتی عمر سے

کی جائے گی، اور امام صاحب کے نزدیک ابن لبون کا لینا متعین نہیں ہے، بلکہ ان کے نزدیک یہاں بھی قیمت کا اعتبار ہے۔ (الدر المنضود: ۳۳ / ۳)

وفی صدقة الغنم: یہاں سے بکری کا نصاب شروع ہو رہا ہے، بکری کے حکم میں بھیڑ اور دنبہ بھی داخل ہیں، اس لئے جو حکم بکری کی زکوٰۃ کا ہے، وہی حکم بھیڑ اور دنبہ کا بھی ہے، دوسری بات یہ ہے کہ سائمہ سے مراد یہ ہے کہ جو مویشی سال کا اکثر حصہ جنگلوں اور چسراگا ہوں میں چسرتے ہوں اور وہ افزائش نسل کے لئے ہوں تو ایسے مویشیوں میں زکوٰۃ فرض ہوتی ہے، اور جو سال کا اکثر جنگلوں اور چراگا ہوں میں نہیں چرتے تو ان میں زکوٰۃ فرض نہیں ہے، بہر حال جو بکری سائمہ ہو اور اس کی تعداد چالیس ہو تو اس میں ایک بکری بطور زکوٰۃ نکالنا واجب ہے، ایک سو بیس تک ایک ہی بکری واجب ہے، اس کے بعد ایک سو اکیس سے لیکر دو سو تک دو بکری واجب ہوگی، پھر جب بکریوں کی تعداد دو سو سے زائد ہو جائے تو اس میں تین بکریاں واجب ہیں، یہاں تک کہ تعداد تین سو تک پہنچ جائے، پھر جب تعداد تین سو سے زائد ہو جائے تو پھر ہر سو میں ایک بکری واجب ہے، یعنی جب بکریوں کی تعداد تین سو سے پوری سو زیادہ ہو جائے یعنی چار سو ہو جائے تب چار بکری واجب ہوگی، لہذا دو سو ایک سے لیکر تین سو نیا نوے تک تین بکری واجب ہوں گی، یہی جمہور کا مسلک ہے، حدیث شریف کے ظاہر الفاظ سے یہ شبہ ہوتا ہے کہ تین بکریاں دو سو ایک سے لیکر تین سو تک میں واجب ہوں گی، اور جب بکریوں کی تعداد میں ایک کا بھی اضافہ ہو جائے تو تین سو نیا نوے تک چار بکریاں واجب ہوں گی، چنانچہ حسن بن صالح کا یہی مذہب ہے۔ (مرقاۃ: ۲۹۲ / ۲، بذل: ۳۴۳ / ۶)

ولا تخرج فی الصدقة ہرمة ولا ذات عوار: یہاں سے اس بات کا بیان ہے کہ کس قسم کا جانور یا بکری زکوٰۃ میں لینی چاہئے؟ تو جاننا چاہئے کہ کھوسٹ بڈھی بکری یا جانور نہیں لینا چاہئے، اور نہ ہی عیب دار، عیب سے کوئی عیب مراد ہے؟ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ وہ عیب جس کی وجہ سے بیع میں مبیع کو واپس کرنے کا اختیار حاصل ہو جاتا ہے، اور بعض حضرات یہ فرماتے ہیں کہ وہ عیب مسرہاد ہے کہ جس کی وجہ سے قربانی کا جانور قربانی کے درست اور جائز ہونے سے مانع ہو، یہ اس صورت میں ہے

جب کہ مالک جانور کے تمام جانور یا اس کے کچھ جانور عیب دار ہونے سے محفوظ ہوں، اور اگر اس کے تمام جانور ہی عیب دار ہوں تو زکوٰۃ وصول کرنے والا اس کے جانوروں میں سے جو اوسط درجہ کا ہو اس کو زکوٰۃ میں وصول کر لے گا۔ (بذل: ۳۴۴/۲، الدر المنضود: ۳۴/۳)

ولاتیس الاماشاء المصدق: یعنی بکریوں کی زکوٰۃ میں بوک کو نہ لیا جائے، اور بوک لینے کی ممانعت دو وجہ سے ہو سکتی ہے:

(۱)..... یا تو اس وجہ سے کہ مالک جانور اس کو چراگاہ میں افزائش نسل کے لئے رکھتا ہے، اگر وہ بوک ہی زکوٰۃ میں لے لیا جائے تو مالک کو نقصان ہوگا۔

(۲)..... یا اس وجہ سے کہ بوک کا گوشت بدمزہ اور بدبودار ہوتا ہے۔

یہاں مصدق کو دو طرح پڑھا گیا ہے: ”مُصَدِّق“ تخفیف صاد کے ساتھ، یعنی زکوٰۃ وصول کرنے والا۔ ”مُصَدِّق“ تشدید صاد کے ساتھ، پہلی صورت میں استثناء کا تعلق تینوں قسم کے جانور سے ہوگا، اور دوسری صورت میں استثناء کا تعلق صرف اخیر سے یعنی تیس سے ہوگا، یعنی اگر مالک خود زکوٰۃ میں بوک دینا چاہے تو اس کو اختیار ہے، دے سکتا ہے، لیکن ساعی کو لینے کا اختیار نہیں ہے، ساعی کے لئے ممانعت کی وجہ افزائش نسل ہے، دوسری حیثیت اگر دیکھی جائے اور وہ یہ ہے کہ بوک کا گوشت بدبودار اور بدمزہ ہوتا ہے اس لئے کہا گیا ہے کہ اگر ساعی لینا چاہے تو لے سکتا ہے۔ (بذل: ۳۴۴/۶، مرقاۃ: ۳۳۰/۲)

ولا یجمع بین متفرق: حدیث شریف کے اس جملہ میں متفرق کو مجتمع کرنے سے اور مجتمع کو متفرق کرنے سے نہی ہے، مطلب یہ ہے کہ جو جانور متفرق ہوں ان کو متفرق سمجھتے ہوئے ہی زکوٰۃ کا حساب کرنا چاہئے، اور جو جانور مجتمع ہوں ان کو مجتمع سمجھتے ہوئے زکوٰۃ کا حساب کرنا چاہئے، جمع و تفریق کس اعتبار سے مراد ہے؟ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک یہ جمع و تفریق باعتبار مکان کے بھی ہو سکتی ہے، حنیفہ کے نزدیک یہاں جمع و تفریق صرف باعتبار ملک مراد ہے، یہ ہے اس جملہ کا اجمالی سامطلب، اس کو اچھی طرح سمجھنے کے لئے پہلے ایک اختلافی مسئلہ سمجھ لینا چاہئے۔

خلط کے اقسام اور ان کا حکم

خلط (بضم الخاء) کا معنی ہے شرکت، خلط کی دو قسمیں ہیں:

(۱)..... خلطۃ الشیوع۔ (۲)..... خلطۃ الجوار۔

خلطۃ الشیوع کا مطلب یہ ہے کہ دو آدمیوں کے درمیان مویشی وغیرہ اس طرح سے مشترک ہوں کہ اس کے ہر ہر جزو میں دونوں شریک ہوں، سب مال دونوں میں مشاع ہو۔

خلطۃ الجوار کی صورت یہ ہے کہ دو آدمیوں کی ملکیت میں الگ الگ مویشی ہوں وہ دونوں انتظامی سہولت کی خاطر اپنے جانوروں کو ایک جگہ جمع کر لیتے ہیں، ملکیت دونوں کی جدا جدا ہے، صرف انتظامی امور میں اشتراک کر لیا گیا ہے۔

خلطۃ الشیوع یا خلطۃ الجوار کا حساب زکوٰۃ میں کوئی اعتبار ہے یا نہیں؟ اس میں ائمہ کا اختلاف ہوا ہے، حنفیہ کے نزدیک حساب زکوٰۃ میں صرف ملکیت کا اعتبار ہے، خلط کا اعتبار نہیں، یعنی یہ دیکھا جائے گا کہ کس شخص کی ملکیت میں کتنا مال ہے، اسی حساب سے زکوٰۃ وصول کی جائے گی، ائمہ ثلاثہ کے نزدیک خلطۃ الشیوع اور خلطۃ الجوار دونوں کا حساب زکوٰۃ میں اعتبار ہوگا۔ البتہ امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک صرف مقدار واجب میں مؤثر ہے، نصاب میں نہیں، بلکہ ان کے نزدیک ہر شریک کا صاحب نصاب ہونا ضروری ہے۔

اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک خلطۃ الجوار کے حساب زکوٰۃ میں مؤثر ہونے کے لئے کچھ شرطیں ہیں، ان شرائط میں ان حضرات کا آپس میں اختلاف بھی ہے، مندرجہ ذیل امور میں اتحاد کا شرط ہونا منقول ہے۔

(۱)..... مرغی۔ (۲)..... مریح۔ (۳)..... مراحم۔ (۴)..... الفحل۔ (۵)..... الراعی۔

(۶)..... المشرب۔ (۷)..... الملب۔ (دودھ دوہنے کا برتن)۔ (۸)..... الحالب۔

(۹)..... الکلب۔

زیادہ سے زیادہ ان اشیاء میں اتحاد ائمہ ثلاثہ کے نزدیک شرط ہے، اس کے علاوہ نیت الخلطہ بھی شرط ہے۔ (معارف السنن: ۵/۱۸۶)

حاصل یہ ہے کہ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک زکوٰۃ قائل پر ہے، حنفیہ کے نزدیک زکوٰۃ املاک پر ہے، ائمہ ثلاثہ کے نزدیک یہ دیکھا جائے گا کہ اس ریوڑ میں کتنے جانور ہیں، اس حساب سے زکوٰۃ وصول ہوگی، اور حنفیہ کے نزدیک دیکھا جائے گا کہ ایک مالک کی ملکیت میں کتنے جانور ہیں، اسی حساب سے زکوٰۃ وصول ہوگی۔

ائمہ ثلاثہ کے نزدیک شرح حدیث

ائمہ ثلاثہ اور حنفیہ کے درمیان اس اختلاف کے پیش نظر حدیث شریف کے اس جملہ کی تشریح بھی دونوں کے یہاں الگ ہوگی، ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ”لایجمع بین متفرق ولا یفرق بین مجتمع“ میں جمع و تفریق باعتبار مکان کے مراد ہوگی، اور مطلب حدیث کا یہ ہوگا کہ جو مال مکان اور ریوڑ کے اعتبار سے مجتمع ہو اس کو مجتمع سمجھ کر ہی زکوٰۃ کا حساب کیا جائے، متفرق نہ تصور کیا جائے، اور جو مال مکان کے اعتبار سے متفرق ہو اس کی زکوٰۃ کا حساب بھی اسی طرح کیا جائے، اس کو مجتمع کر کے زکوٰۃ کا حساب نہ کیا جائے۔

حنفیہ کے نزدیک حدیث شریف کا مطلب

حنفیہ کے نزدیک اس حدیث شریف میں جس جمع و تفریق سے نہی کی گئی ہے وہ جمع و تفریق باعتبار ملکیت مراد ہے، یعنی جو مال دو یا زیادہ آدمیوں کی ملکیت میں متفرق ہو، اس کو ایک آدمی کی ملکیت میں مجتمع تصور کر کے زکوٰۃ کا حساب نہ کیا جائے، اور جو مال ایک آدمی کی ملکیت میں مجتمع ہو اس کی زکوٰۃ کا حساب بھی اسی طرح کیا جائے، اس کو کئی آدمیوں کی ملکیت میں متفرق سمجھ کر زکوٰۃ کا حساب نہ کیا جائے۔

مثالیں: حدیث شریف میں دو چیزوں سے نہی ہے، ایک جمع بین المتفرق سے۔ دوسری تفریق

بین المجتمع سے۔ حنفیہ کے نزدیک دونوں چیزوں سے نبی مالک کو بھی ہے، اور ساعی کو بھی، اس طرح سے کل چار صورتیں بن گئیں۔

(۱)..... جمع بین المتفرق سے نبی مالک کو۔

(۲)..... جمع بین المتفرق سے نبی ساعی کو۔

(۳)..... تفریق بین المجتمع سے نبی مالک کو۔

(۴)..... تفریق بین المجتمع سے نبی ساعی کو۔

حنفیہ کی تشریح کے مطابق ان چاروں صورتوں کی مثالیں پیش کی جاتی ہیں، ائمہ ثلاثہ کے مذہب پر مثالیں ادنیٰ امل سے معلوم کی جاسکتی ہیں۔

مثال نمبر (۱)..... فرض کیجئے دو آدمیوں کی ملکیت میں جدا جدا چالیس چالیس بکریاں ہیں، چالیس ایک کی ہیں اور چالیس دوسرے کی، اب قاعدہ کی رو سے ہر مالک سے ایک بکری وصول کی جانی چاہئے، ایسی صورت میں زکوٰۃ کم کرنے کے لئے دونوں مالک مل کر یہ حیلہ کر سکتے ہیں کہ ساعی پر یہ ظاہر کریں کہ یہ اسی (۸۰) بکریاں ایک ہی شخصیت کی ملکیت ہیں، ساعی ان کی بات کو تسلیم کر لے، تو اسی بکریوں میں سے صرف ایک بکری وصول کریگا، جب کہ صحیح بات بتانے کی صورت میں ان اسی بکریوں پر دو بکریاں آتی تھیں، مالکوں نے ”متفرق فی الملک“ کو ”مجتمع فی الملک“ ظاہر کیا ہے، زکوٰۃ کے زیادہ ہونے کے خوف سے حدیث میں اس سے نبی ہے۔

مثال نمبر (۲)..... دو آدمیوں کی ملکیت میں چالیس بکریاں تھیں، بیس ایک کی اور بیس دوسرے کی، یہ بکریاں متفرق فی الملک ہیں، ان دونوں میں سے کسی پر زکوٰۃ نہیں آنی چاہئے، کیونکہ دونوں کے پاس مال نصاب سے کم ہے، لیکن ساعی آ کر انہیں تنگ کرتا ہے اور کہتا ہے کہ تم غلط بیانی سے کام لے رہے ہو، زکوٰۃ سے بچنے کے لئے تم نے یہ ظاہر کیا ہے کہ یہ بکریاں متفرق فی الملک ہیں، حقیقت کے اعتبار سے یہ چالیس کی چالیس بکریاں ایک ہی آدمی کی ملکیت میں مجتمع ہیں، اس

بناء پر ساعی ایک بکری وصول کر لیتا ہے، یہ ساعی نے جمع بین المتفرق کیا ہے، اس ڈر سے کہ کہیں صدقہ فوت نہ ہو جائے، اور خالی ہاتھ نہ جانا پڑے، حدیث شریف میں اس سے بھی نہیں ہے۔

مثال نمبر (۳)..... تفریق بین المجتمع سے نبی ہو مالک کو، اس کی مثال یہ ہے کہ چالیس بکریاں ایک آدمی کی ملک تھیں، یہ مجتمع فی الملک ہوئیں، ان پر قاعدہ کی رو سے زکوٰۃ آنی چاہئے، لیکن مالک زکوٰۃ سے بچنے کے لئے ان کو متفرق فی الملک ظاہر کرتا ہے، اور کہتا ہے کہ یہ چالیس بکریاں ساری میری نہیں بلکہ بیس (مثلاً) میری ہیں، اور بیس کسی اور کی ہیں، اب اگر ساعی اس کی بات مان لے تو اس سے زکوٰۃ وصول نہیں کرے گا، یہاں مالک نے تفریق بین المجتمع کی ہے، وجوب زکوٰۃ کے خوف سے حدیث شریف میں اس سے بھی نہیں ہے۔

مثال نمبر (۴)..... اسی بکریاں ایک آدمی کی ملکیت میں مجتمع تھیں، قاعدہ کی رو سے ان پر ایک ہی بکری آنی چاہئے، لیکن ساعی اس کو تنگ کرتا ہے اور کہتا ہے کہ حقیقت میں یہ ساری بکریاں تمہاری نہیں ہیں، بلکہ چالیس تمہاری ہیں، اور چالیس فلاں کی ہیں اسی بناء پر ساعی دو بکریاں لے جاتا ہے۔ یہاں ساعی نے مجتمع فی الملک کو متفرق کر دیا، زکوٰۃ کے کم ہونے کے ڈر سے حدیث شریف میں اس سے بھی نہیں ہے۔

خشية الصدقة: یہ مفعول لہ ہے، اس کا تعلق ان چاروں صورتوں کے ساتھ ہوگا، ہر صورت میں مضاف محذوف ہوگا، صورت اولیٰ میں تقدیر عبارت: ”خشية زيادة الصدقة“ دوسری صورت میں: ”خشية فوت الصدقة“ تیسری صورت میں: ”خشية وجوب الصدقة“ اور چوتھی صورت میں: ”خشية قلة الصدقة“ ہوگی۔ ہر ایک کی وضاحت مثالوں کی تشریح کے ضمن میں ہو چکی ہے۔ (اشرف التوضیح: ۲/۲۴۰) (تعلیق: ۲/۲۹۹)۔

امام ابو حنیفہؒ نے جو غلطہ جو ارکا اعتبار نہیں کیا اس کی وجہ یہ ہے کہ شریعت نے زکوٰۃ کا مدار ملک پر رکھا ہے، کیونکہ شریعت میں الفاظ ہیں: ”من كان له مال من ملك مالا او غيره“ نیز دوسری حدیث شریف ہے: ”ليس في سائمة المرأة المسلم اذا كانت اقل من اربعين صدقة“ تو یہاں چالیس

کے کم میں مطلقاً وجوب زکوٰۃ کی نفی کی گئی ہے خواہ حالت شرکت میں ہو یا حالت انفراد میں، لہذا جوار کا اعتبار نہیں ہوگا۔ (درس مشکوٰۃ: ۲/۱۷۶)

فانھما یتراجعان بینھما بالسویۃ: یہ کتاب الصدقۃ والی حدیث کا ایک جز ہے۔

شرح حدیث میں جمہور اور حنفیہ کا اختلاف

خلیطین سے کیا مراد ہے، اس میں اختلاف ہے، جمہور اس سے وہ دو شخص مراد لیتے ہیں جن کے جانوروں میں خلطہ جوار ہو، یعنی ہر ایک کے جانور دوسرے سے ممتاز ہوں، ہر ایک اپنے اپنے جانوروں کو پہچانتا ہو، بس صرف راغی و مرغی وغیرہ اوصاف میں اتحاد ہو، غرضیکہ جمہور کے نزدیک اس حدیث شریف میں خلطہ جوار مذکور ہے، اسی وجہ سے وہ اس کا اعتبار کرتے ہیں اور مؤثر مانتے ہیں، اور دلیل میں اسی حدیث شریف کو اور اس سے پہلے جو گذرا ہے ”لایجمع بین المتفرق ولا یفرق بین مجتمع“ پیش کرتے ہیں۔

اور حنفیہ فرماتے ہیں خلطہ جوار کوئی معتبر شے نہیں، اور نہ حدیث شریف میں وہ مسرود ہے، بلکہ خلیطہ کہتے ہیں لغت میں شریک کو وہی یہاں مراد ہے، اور شریکین کی جو ملک ہوتی ہے وہ غیر ممیز ہوتی ہے، جیسا کہ خلطہ الشیوع میں ہوتا ہے، گویا یہاں خلطہ الشیوع مراد ہے، مگر نہ بایں معنی کہ وہ ایجاب زکوٰۃ یا تقلیل و تکثیر زکوٰۃ میں مؤثر ہے، اس لحاظ سے تو ہمارے یہاں دونوں غیر معتبر ہیں، بلکہ اس میں ایک حسابی امر کا بیان ہے، وہ یہ ہے کہ مال مشترک کی زکوٰۃ حسب حصص واجب ہوا کرتی ہے، لہذا اساعی جب مال مشترک کی مشترک طور سے زکوٰۃ لے کر چلا جائے تو پھر بعد میں وہ شریکین (اگر ان کے حصص متفاوت ہوں) تو آپس میں اپنا حساب لے دیکر صاف کر لیں، اور اگر شرکت برابر کی ہو تو ظاہر ہے کہ زکوٰۃ بھی برابر واجب ہوگی، تو پھر کسی تراجع کی حاجت نہیں، مثلاً ایک سو بیس بکریاں دو شخصوں کے درمیان مشترک تھیں، ایک کی دوثلث یعنی اسی تھیں، اور ایک شریک کی ثلث یعنی چالیس تھیں، اب زکوٰۃ تو دونوں کی برابر ہے، ہر ایک کے ذمہ ایک ایک بکری ہے، لیکن بکریاں تو ایک دوسرے سے ممتاز نہیں ہیں، بلکہ ہر بکری میں

شرکت ہے تو اس صورت میں ساعی زکوٰۃ میں دو بکریاں لے جائے گا، لیکن ان دو بکریوں میں صاحب الثلثین کے تو چار ثلث چلے گئے، (یعنی ایک بکری پوری اور دوسری بکری کا ایک ثلث) اور صاحب الثلث کے صرف دو ثلث گئے، اب صاحب الثلثین کو چاہئے کہ صاحب الثلث سے ایک ثلث بکری کی قیمت وصول کر لے تاکہ دونوں کے حصہ میں زکوٰۃ کی ایک ایک بکری ہو جائے۔

یہ تشریح اور مثال تو حقیقہ کے مسلک کے پیش نظر ہے، اور جمہور اس کی تشریح و تمثیل اس طرح کرتے ہیں کہ ایک گلہ میں چالیس بکریاں ہیں دو شخص کی، ہر ایک کی بیس بیس، ان میں صرف ایک بکری زکوٰۃ کی ہے، نصف ایک کے حصہ کی اور نصف دوسرے کے حصہ کی، اب ساعی جس شخص کی بکریوں میں سے بھی لے گیا ہو اس کو چاہئے کہ نصف بکری کی قیمت دوسرے شریک سے وصول کر لے۔ (یہ ہے وہ تراجم بالسویہ جو حدیث شریف میں مذکور ہے)

ایک اور مثال لیجئے! وہ یہ کہ ایک ریوڑ میں ایک سو پچاس بکریاں تھیں، سو ایک کی اور پچاس دوسرے کی جس میں دو بکریاں واجب تھیں، اثلاً مثلاً یعنی ہر بکری میں ایک ثلث صاحب الخمسین کا اور دو ثلث صاحب المائۃ کے، جس کا مطلب یہ ہوا کہ صاحب المائۃ کے ذمہ ایک بکری اور ثلث بکری ہے، اور صاحب الخمسین کے ذمہ ایک بکری کے دو ثلث ہیں، اب اگر ساعی دو بکریاں صاحب المائۃ کی بکریوں میں سے لے گیا تو یہ صاحب المائۃ دوسرے شریک سے ہر ایک بکری کی ثلث قیمت لے لے، اور اگر ساعی دو بکریاں صاحب الخمسین کی بکریوں میں سے لے گیا تو یہ صاحب الخمسین دوسرے شخص سے ہر بکری کے دو ثلث کی قیمت لے لے۔ (العلامۃ القسطلانی: ۴۴/۳)

فائدہ: غلطہ جوارجس کے جمہور قائل ہیں اس میں اختلاف ہے کہ یہ کن کن اشیاء میں معتبر ہے، حسب اہل ومالیکہ کے نزدیک صرف مویشی کی زکوٰۃ میں اور شافعیہ کے نزدیک مویشی کے ساتھ خاص نہیں ہے بلکہ زروع و شمار و نقدین ان سب میں معتبر ہے۔ (الدر المنضود) بذل: ۳۴۸/۶۔

وفی الرقۃ ربع العشر: 'رقہ' کسر راء اور تخفیف قاف کے ساتھ ہے، 'الفصۃ الخالصة' یعنی خالص چاندی خواہ مضروب ہو، یعنی سکہ یا غیر مضروب، دراصل ورق تھا، واو کو حذف کر

کے اس کے عوض اخیر میں تاء لے آئے، جس طرح وَغْذَوْ عِدَّةً ہے۔ یعنی اگر کسی کے پاس چاندی ہو چاہے سکوں کی صورت میں ڈھلی ہو یا نہ ہو، اور وہ دوسو درہم کے بقدر ہو تو اس میں چالیسواں حصہ نکالنا سال بھر گزرنے کے بعد واجب ہے، اور اگر دوسو درہم سے کم ہو تو اس میں زکوۃ واجب نہیں ہے، ہاں اگر مالک کچھ نفلی صدقہ نکالنا چاہے تو اس کی اجازت ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۴۳۱)

عشر اور نصف عشر کا بیان

{۱۷۰۵} وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِيمَا سَقَتِ السَّمَاءُ وَالْعُيُونُ
أَوْ كَانَ عَشْرِيًّا الْعُشْرُ وَمَا سَقَى بِالنَّضْحِ نِصْفُ الْعُشْرِ۔ (رواہ البخاری)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۲۰۱، باب العشر فیہ ما سقی الخ، کتاب الزکوۃ،

حدیث نمبر: ۱۲۶۱۔

حواشی: سقت: سقی (ض) سقیا: پلانا، سیراب کرنا۔ العیون: چشمے، واحد: عین،
عشریا: 'عاشور' کی طرف منسوب ہے، اس گڑھے کو کہا جاتا ہے جس سے خود بخود کھیتی کی زمین میں پانی
پہنچے۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ
علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "کہ جس زمین کو آسمان اور چشمے سیراب کریں یا نشیبی زمین ہو تو ان میں دسواں
حصہ واجب ہے، اور جس زمین میں پانی پٹایا گیا ہو اس میں بیسواں حصہ واجب ہے۔"

تشریح: فیما سقت السماء والعیون: یعنی جس زمین اور کھیت کی پیداوار
بارش یا قدرتی چشموں اور ندی نالوں کے پانی کی سیرابی سے ہوئی یا وہ پیداوار عشری زمین سے حاصل ہوئی
ہو تو اس میں دسواں حصہ نکالنا واجب ہے، عشری زمین کسے کہتے ہیں؟ تو اس کے بارے میں علماء کے دو
قول ملتے ہیں:

(۱)..... عشری اس زمین کو کہتے ہیں جو عاثر کے پانی سے سیراب ہو، اور عاثر اس گڑھے کو کہتے ہیں جو بطور تالاب زمین میں کھودا اور اس سے پانی خود بخود کھیتی وغیرہ میں پہنچتا رہتا ہے۔

(۲)..... دوسرا قول یہ ہے کہ عشری اس کھیتی کو کہتے ہیں جو پانی کے قریب ہونے کے سبب ہمیشہ تر و تازہ رہتی ہے، جیسے دریا کے کنارے کی زمین یا ترائی کی زمین جو ہمیشہ نرم رہنے کی وجہ سے پانی دینے کی ضرورت نہیں پڑتی، تو ایسی زمین کی پیداوار میں دسواں حصہ نکالنا واجب ہے، اور جس زمین کو اونٹ یا بیل کے ذریعہ کنویں وغیرہ کے پانی سے سیراب کیا گیا ہو تو اس زمین کی پیداوار میں بیسواں حصہ نکالنا واجب ہے، خلاصہ یہ ہے کہ جس کھیت یا درختوں میں آب پاشی کی مشقت اٹھانی نہیں پڑتی تو اس کھیت اور درختوں کی پیداوار میں سے دسواں حصہ نکالنا واجب ہے، اور جس کھیت اور درختوں میں آب پاشی کی مشقت اٹھانی پڑتی ہے تو اس کھیت اور درختوں کی پیداوار میں بیسواں حصہ نکالنا واجب ہے، نیز اس حدیث شریف کے اطلاق سے یہ بھی معلوم ہوا کہ زمین کی پیداوار میں عشر کے واجب ہونے کے لئے نصاب کا ہونا شرط نہیں، ہے اس لئے کہ اس حدیث شریف میں مطلقاً بغیر کسی قید کے پیداوار میں عشر اور نصف عشر کو واجب کیا گیا ہے۔ یہ حدیث شریف امام صاحب کی دلیل ہے۔ (التعلیق: ۲/۳۰۱۰)

معدن اور رکاز کا حکم

{۱۷۰۶} وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَجْمَاءُ جَرْحُهَا جُبَارٌ وَالْبُئْرُ جُبَارٌ وَالْمَعْدِنُ جُبَارٌ وَفِي الرِّكَازِ الْخُمْسُ - متفق علیہ

حوالہ: بخاری شریف: ۲۰۳/۱، باب فی الرکاز الخمس، کتاب الزکوۃ، حدیث

نمبر: ۱۷۰۶۔ مسلم شریف: ۴۳/۲، باب جرح العجماء الخ، کتاب الحدود، حدیث نمبر: ۱۷۱۰۔

ہل لغات: جرح: زخم۔ جمع: جروح و اجراح۔ جبار، بمعنی پاک اور بری، المعدن:

کان، جمع: معادن، الرکاز: زمین کے اندر کی دھات، جمع: رکزان۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ جانوروں کا زخمی کرنا معاف ہے، ہنواں معاف ہے، کان معاف ہے، اور دھات میں پانچواں حصہ ہے۔“

تشریح: اس حدیث شریف کے چار جملے ہیں، اور ہر ایک کی الگ الگ شرح کی جاتی ہے۔

العجماء جر حھا جبار: اس جملہ کا مطلب یہ ہے کہ کسی کے جانور کے نیچے دب کر کوئی شخص زخمی ہو جاتا ہے یا مر جاتا ہے تو اس کے مالک پر اس کی دیت وغیرہ نہیں آئے گی، اسی طرح اگر کوئی جانور کسی کی کھیتی وغیرہ کو نقصان پہنچا دے تو بھی مالک پر ضمان نہیں آئے گا، لیکن یہ اس وقت ہے جب کہ اس جانور کے ساتھ راکب قائد یا سائق نہ ہو، اگر ان میں سے کوئی اس کے ساتھ تھا، اس کی لاپرواہی کی وجہ سے نقصان ہوا تو ضامن ہوگا۔

اس مسئلہ میں دن اور رات کا بھی کوئی فرق ہے یا نہیں؟ حنفیہ کی ظاہر الروایت یہ ہے کہ دن اور رات کا کوئی فرق نہیں، دونوں صورتوں میں ضمان نہیں آئے گا، مالکیہ و شافعیہ کے نزدیک اس مسئلہ میں دن اور رات کا فرق ہے، اگر دن کو ایسا نقصان ہو جائے تو ضمان نہیں آئے گا، لیکن اگر رات کو ہو تو مالک پر ضمان آئے گا۔ (معارف السنن: ۵/۲۴۰)

حنفیہ حدیث الباب کے اطلاق سے استدلال کرتے ہیں؛ اس میں رات اور دن کا فرق کرنے کے بغیر مطلقاً اسے جبار قرار دیا ہے، شافعیہ و مالکیہ استدلال کرتے ہیں، ابو داؤد، نسائی وغیرہ کی ایک حدیث سے جس میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فیصلہ فرمایا کہ رات کو مویشیوں کی حفاظت کرنا ان کے مالکوں کی ذمہ داری ہے، اور اگر رات کے وقت مویشی کوئی نقصان کر دیں تو ان کے اہل پر اس کا ضمان ہوگا، اس حدیث شریف کی سند صحیح نہیں، حافظ عجمی نے بھی کچھ علل کو قبول کر لیا ہے۔ (معارف السنن: ۵/۲۴۰)

اس مسئلہ میں لیل و نہار میں عدم فرق والی روایات حنفیہ کی ظاہر الروایۃ ہے، لیکن حاوی قدسی سے ایک دوسری روایت یہ بھی معلوم ہوتی ہے جو شافعیہ وغیرہ کے ساتھ ہے، گویا حنفیہ کی روایتیں بھی دو ہو گئیں، اور حدیثیں بھی دو، ایک مطلقاً عدم ضمان والی اور دوسری دن اور رات میں فرق والی، دونوں میں تطبیق کی ضرورت ہے، تطبیق اس طرح دی جاسکتی ہے کہ ہر علاقہ اور ہر زمانہ کا عرف مختلف ہوتا ہے، بعض عرفوں میں رات کے وقت جانوروں کو باندھ کے رکھنا مالکوں کی ذمہ داری سمجھی جاتی ہے، ایسے علاقوں میں رات کو اتلاف کی صورت میں ضمان آئے گا، اور بعض عرفوں میں رات کے وقت مالک کی یہ ذمہ داری نہیں سمجھی جاتی، وہاں ضمان نہیں آئے گا۔

البئر جبار: کسی شخص نے اپنی مملوکہ زمین میں یا مباح زمین میں کنواں کھدوایا اس میں کوئی شخص گر کر مر جاتا ہے تو یہ جبار اور ہدر ہے، یعنی کھدوائی کرانے والے پر دیت نہیں آئے گی۔

المعدن جبار: اس کا راجح مطلب یہ ہے کہ ایک آدمی نے اپنی کسی کان کی کھدائی کیلئے مزدوروں کو لگایا، اس میں کوئی مزدور ہلاک یا زخمی ہو گیا تو مالک پر تاوان نہیں۔

وفی الدرکاز الخمس: اگر کسی کو رکاز مل جائے تو اس کا پانچواں حصہ بیت المال میں دینا پڑے گا، باقی چار حصے واجد کے ہوں گے۔

اس حدیث شریف کے آخری جملہ میں رکاز کا لفظ استعمال کیا گیا ہے، اس کی تفسیر میں اختلاف ہوا ہے، یہاں پر ملتے جلتے تین لفظ بولے جاتے ہیں: (۱) کنز۔ (۲) معدن۔ (۳) رکاز۔

”کنز“ اس خزانہ کو کہتے ہیں جو کسان نے زمین میں دبایا ہو، خلقت زمین کے اندر نہ ہو، معدن اس چیز کو کہتے ہیں جو حق تعالیٰ نے خلقت زمین کے اندر رکھی ہو، کسی نے خود نہ دبائی ہو، ”رکاز“ کی تفسیر میں اختلاف ہے، حنفیہ کے نزدیک رکاز کنز اور معدن دونوں سے عام ہے، اور دونوں کو شامل ہے، رکاز کا اطلاق ہر اس چیز پر آتا ہے جو زمین میں گاڑی گئی ہو، خواہ خلقت زمین میں موجود ہو یا خود کسی نے دفن کی ہو، شافعیہ کے نزدیک رکاز صرف کنز کو کہتے ہیں، رکاز اور کنز دونوں مترادف ہیں، حنفیہ کے نزدیک چونکہ رکاز عام ہے کنز اور معدن سے، اس لئے ان کے ہاں اس حدیث شریف کی روشنی میں کنز اور معدن دونوں میں

خمس واجب ہوگا، کیونکہ حدیث شریف میں رکاز کا لفظ ہی بولا گیا۔ ”وفی الرکاز الخمس“ شافعیہ کے نزدیک صرف کنز میں خمس واجب ہوگا، معدن میں ان کے ہاں خمس واجب نہیں ہوگا۔

حنفیہ کے چند دلائل: (۱)..... حنفیہ نے رکاز کا جو مطلب بیان کیا ہے وہ لغوی اعتبار سے بھی راجح ہے، اس لئے کہ رکاز فعال کے وزن پر ہے، بمعنی مفعول یعنی مرکوز اور رکز کا معنی ہے کسی چیز کو ثابت کرنا، رکاز کا معنی ہوگا، ”مثبت فی الارض“ یہ عام ہے، خواہ اس کا اثبات فی الارض خالق نے کیا ہو، یا کسی مخلوق نے، لہذا اس کے عموم میں معدن اور کنزدونوں داخل ہیں۔

(۲)..... امام محمد اپنی مؤطا باب الرکاز میں فرماتے ہیں: ”قال محمد الحدیث المہ معروف ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال فی الرکاز الخمس قیل یا رسول اللہ وما الرکاز؟ قال المال الذی خلقہ اللہ تعالیٰ فی الارض یوم خلق السموات والارض و فی ہذہ المعادن ففیہا الخمس وهو قول ابی حنیفہ والعامۃ من فقہائنا“ (ص: ۱۷۸) اس میں اس بات کی تصریح ہے کہ جو مال اللہ تعالیٰ نے خلقت زمین میں پیدا فرما دیا ہے وہ رکاز ہے، امام مالک اپنی مؤطا میں کچھ احادیث تعلیقاً پیش فرما دیتے ہیں، یہ تعلقات علماء کے یہاں مقبول ہیں، اسی طرح امام محمدؒ بھی بعض اوقات تعلیقاً کچھ حدیثیں پیش فرما دیتے ہیں، وہ بھی قابل استدلال ہوتی ہیں، یہاں پر امام محمدؒ نے اس حدیث شریف سے استدلال بھی کیا ہے، استدلال کر کے گویا امام محمدؒ نے اس کا قابل استدلال ہونا بتا دیا ہے۔

(۳)..... امام بیہقیؒ نے کتاب المعرفة میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مرفوع حدیث کی تخریج کی ہے، اس میں یہ لفظ صراحتہ موجود ہیں: ”الرکاز الذی ینبت فی الارض“ (نصب الراية: ۳۸۰/۲) لہذا اس کے عموم میں کنز اور معدن دونوں شامل ہوں گے۔

(۴)..... امام ابو یوسفؒ نے بھی کتاب الخراج میں ایک مرفوع حدیث کی تخریج کی ہے، اس میں یہ بھی ہے: ”وفی الرکاز الخمس فقیل مال الرکاز یا رسول اللہ؟ فقال: الذهب والفضہ الذی خلقہ اللہ تعالیٰ فی الارض یوم خلقت“

دلیل شوافع: امام شافعیؒ استدلال کرتے ہیں اس حدیث کے جملہ ”المعدن جبار“ سے، اور اس کا مطلب یہ بیان کرتے ہیں کہ معدن معاف ہے، یعنی اس میں عشر واجب نہیں، لیکن پہلے عرض کیا جا چکا ہے کہ اس حدیث شریف کا مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی مزدور معدن میں مر جائے یا زخمی ہو جائے تو اس کا تاوان نہیں آئے گا، یہ مطلب حدیث شریف کے سیاق کے بھی مطابق ہے، اس لئے کہ ”العجماء جر حھا جبار“ اور ”البئر جبار“ دونوں جگہ ”جبار“ سے مقصد نفی ضمان ہی ہے، لہذا ’المعدن جبار‘ کا بھی یہی مطلب ہونا چاہئے۔

جواب: شافعیہ نے جو مطلب بیان کیا ہے، وہ سیاق حدیث سے اتنی مطابقت نہیں رکھتا، نیز وہ ہمارے پیش کردہ دوسرے دلائل کے بھی خلاف ہے، اس لئے حدیث شریف کا یہ مطلب لے کر اس کو حنفیہ کے خلاف پیش کرنا مناسب نہیں، امام بخاریؒ نے بھی اس حدیث شریف کا یہی مطلب لے کر اس کو حنفیہ کے خلاف پیش کیا ہے، اور بھی کچھ دلائل پیش کئے ہیں۔ (اشرف التوضیح) مرقاۃ: ۴۳۲ / ۲، التعلیق: ۳۰۲ / ۲۔

ایک دوسرا اختلاف یہ ہے کہ کس قسم کی کان میں خمس واجب ہوتا ہے، تو سب سے پہلے یہ جاننا چاہئے کہ کان تین طرح کی ہوتی ہیں:

(۱)..... وہ کان جن سے نکلنے والی اشیاء آگ کے ذریعہ پگھل جاتی ہیں، جیسے سونا، چاندی، اور دوسری دھات کے اقسام

(۲)..... وہ کان جن سے نکلنے والی اشیاء جامد نہیں بلکہ سیال یعنی بہنے والی ہوتی ہیں، جیسے پانی، تارکول، مٹی یا پیٹرول کا تیل وغیرہ۔

(۳)..... وہ کان جن سے نکلنے والی اشیاء جامد ہوتی ہیں، پگھلنے اور ڈھلنے کی صلاحیت ان میں نہیں ہوتی، جیسے چونا، یا قوت، نمک وغیرہ۔

امام شافعیؒ اور امام مالکؒ کے نزدیک ان میں سے صرف سونے اور چاندی کی کان میں خمس واجب ہوتا ہے، امام احمدؒ کے نزدیک ہر قسم کی کان میں خمس واجب ہوتا ہے۔ حنفیہ کے نزدیک صرف

پہلی قسم کی کان میں خمس واجب ہوتا ہے، اور آخر کی دونوں قسم چونکہ از قبیل حجر اور پتھر ہیں اس لئے اس میں خمس واجب نہیں ہے۔ ”لقولہ علیہ الصلوٰۃ السلام لازکوۃ فی حجر“ اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ حجر میں زکوٰۃ نہیں ہے، اوپر مذکور چونکہ دونوں قسم کی کانیں از قبیل حجر ہیں، اس لئے حنفیہ نے کہا کہ ان میں خمس اور زکوٰۃ نہیں ہے۔ (التعلیق: ۳۰۲/۲، مرقاۃ: ۴۳۳/۲)

﴿الفصل الثانی﴾

بکری اور گائے میں زکوٰۃ کا حکم

{۱۷۰۷} وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ عَفَوْتُ عَنِ الْخَيْلِ وَالرَّقِيقِ فَهَاتُوا صَدَقَةَ الرِّقَّةِ مِنْ كُلِّ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا دِرْهَمٌ وَلَيْسَ فِي تِسْعِينَ وَمِائَةٍ شَيْءٍ فَإِذَا بَلَغَتْ مِائَتَيْنِ فَفِيهَا خُمُسَةٌ دَرَاهِمٍ۔ :رواه الترمذی و ابوداؤد وَ فِي رِوَايَةٍ لِأَبِي دَاوُدَ عَنِ الْحَارِثِ الْأَعْوَرِ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ زُهَيْرٌ أَحْسَبُهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ هَاتُوا رُبْعَ الْعُشْرِ مِنْ كُلِّ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا دِرْهَمٌ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ شَيْءٌ حَتَّى تَتِمَّ مِائَتِي دِرْهَمٍ فَإِذَا كَانَتْ مِائَتِي دِرْهَمٍ فَفِيهَا خُمُسَةٌ دَرَاهِمٍ فَمَا زَادَ فَعَلَى حِسَابِ ذَلِكَ وَفِي الْغَنَمِ فِي كُلِّ أَرْبَعِينَ شَاةً شَاةً إِلَى عَشْرِينَ وَمِائَةٍ فَإِنْ زَادَتْ وَاحِدَةً فَشَاتَانِ إِلَى مِائَتَيْنِ فَإِنْ زَادَتْ فَثَلَاثُ شِيَاهِ إِلَى ثَلَاثِ مِائَةٍ فَإِذَا زَادَتْ عَلَى ثَلَاثِ مِائَةٍ فَفِي كُلِّ مِائَةٍ شَاةً فَإِنْ لَمْ تَكُنْ إِلَّا تِسْعٌ وَثَلَاثُونَ فَلَيْسَ عَلَيْكَ فِيهَا شَيْءٌ وَفِي الْبَقَرِ فِي كُلِّ ثَلَاثِينَ تَبِيعٌ وَفِي الْأَرْبَعِينَ مُسِنَّةٌ وَلَيْسَ عَلَى الْعَوَامِلِ شَيْءٌ۔

حوالہ: ترمذی شریف: ۱/۳۴، باب ماجاء فی زکوۃ الذهب والورق، کتاب

الزکوۃ، حدیث نمبر: ۶۲۰۔ ابوداؤد شریف: ۱/۲۲۱، باب زکوۃ السائمة، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۵۷۴۔

حل لغات: الرقة: بمعنی درہم، یہ اصل میں 'ورق' بمعنی چاندی ہے، واو کو حذف کر کے اس کے اخیر میں تاء اضافہ کر دیا گیا ہے، البقر: گائے، بیل، واحد: بقرة، جمع: بقرات، تبیع: گائے کا ایک سال کا بچہ، چونکہ ایک سال تک گائے کے پیچھے پیچھے چلتا ہے، اس لئے اس کو تبیع کہا جاتا ہے۔ مُسِنَّةٌ: من الدواب، بڑی عمر والا جانور۔

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "کہ میں نے گھوڑے اور غلام کی زکوۃ معاف کر دی ہے، اس لئے تم لوگ ہر چالیس درہم میں ایک درہم کی زکوۃ ادا کیا کرو، ایک سو نوے درہم میں کچھ واجب نہیں ہے، لہذا جب دو سو پہنچ جائیں تو اس میں پانچ درہم واجب ہیں۔ (ترمذی، ابوداؤد) اور ابوداؤد کی ایک روایت میں حارث اعور کے واسطے سے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، زبیر نے کہا ہے کہ میں سمجھتا ہوں کہ یہ جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ہے، انہوں نے کہا کہ تم لوگ عشر کی چوتھائی یعنی ہر چالیس درہم میں ایک درہم ادا کیا کرو، اور جب تک دو سو درہم پورے نہ ہو جائیں تمہارے اوپر کچھ واجب نہیں ہے، جب دو سو درہم ہو جائیں تو اس میں پانچ درہم واجب ہے، جو زیادہ ہو وہ اسی حساب کے مطابق ہے، اور بکری میں ہر چالیس بکری میں ایک سو بیس تک ایک بکری واجب ہے، اس میں ایک کا اضافہ ہو جائے تو دو سو تک دو بکریاں واجب ہیں، اس میں ایک کا اضافہ ہو جائے تو تین سو تک تین بکریاں واجب ہیں، جب تین سو سے زائد ہو جائیں تو ہر سو بکری میں ایک بکری واجب ہے، لہذا اگر صرف اتنا بیس بکریاں ہوں تو تم پر کچھ واجب نہیں ہے، اور گائے میں ہر تیس گائے میں ایک سالہ بچہ اور چالیس میں دو سالہ بچہ واجب ہے، اور کھیتی کے جانوروں پر کچھ واجب نہیں ہے۔

تشریح: قد عفوت عن الخیل: گھوڑے کی زکوۃ کے بارے میں تفصیلی بحث

کتاب الزکوۃ، فصل اول اور ”باب ما تجب فی الزکوۃ“ میں گزر چکی ہے، وہاں تفصیل ملاحظہ کر لی جائے، چونکہ یہ حدیث بظاہر حنفیہ کے مخالف ہے اس لئے صرف یہاں اس کی توجیہ نقل کی جاتی ہے، چنانچہ ”قد عفوت لکم صدقة الخیل“ کی توجیہ بذل الجہود میں یہ منقول ہے کہ اس سے مراد وہ گھوڑے ہیں جو جہاد اور سواری کے لئے ہوں، اور غلام سے مراد وہ غلام ہیں جو خدمت کے لئے ہوں، اور ایسے گھوڑے اور غلام کے بارے میں حنفیہ بھی قائل ہیں کہ ان میں زکوۃ واجب نہیں ہے۔ (بذل: ۳۶۷/۶)

فما زاد فعلى حساب ذلک: یعنی چاندی کا نصاب دو سو درہم ہے، اس سے کم میں زکوۃ واجب نہیں ہے، اور ہر چالیس درہم میں ایک درہم واجب ہے، لہذا دو سو درہم میں پانچ درہم واجب ہیں، پھر دو سو درہم سے جتنی تعداد درہموں کی زائد ہوگی، اس کی زکوۃ اسی کے حساب سے واجب ہوگی، چاہے درہموں کی تعداد قلیل تعداد میں بڑھے، یا کثیر تعداد میں، حتیٰ کہ اگر دو سو درہم سے صرف ایک درہم بھی زائد ہوگا تو پانچ درہم کے ساتھ ایک درہم کا چالیسواں حصہ بھی نکالنا واجب ہوگا۔ ائمہ ثلاثہ اور حضرات صاحبین کا یہی مذہب ہے، اور ان کا مستدل یہی حدیث شریف ہے، اس لئے کہ اس حدیث شریف میں مازاد عام ہے، جو قلیل اور کثیر دونوں کو شامل ہے، امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ دو سو درہم پر جب تک چالیس درہم کا اضافہ نہ ہو اس میں کچھ واجب نہیں ہوگا، لہذا اگر دو سو درہم میں اتالیس درہم کا اضافہ ہو تو اس اتالیس درہم میں کچھ واجب نہیں ہوگا۔ بلکہ وہی پانچ درہم ہی واجب ہوں گے۔

امام صاحب کی دلیل: ”عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انہ کتب هذا الكتاب لعمر و بن حزم حين امره على اليمن وفيه الزکوۃ ليس فيها شيء حتى تبلغ مائتي درهم فاذا بلغت ففيها خمسة دراهم وما زاد ففي كل اربعين درهما درهم وليس فيها دون الاربعين صدقة“

دوسری دلیل: ”وفي كل خمس اواق من الورق خمسة دراهم وما زاد ففي كل اربعين درهما درهم“

تیسری دلیل: ”روی ابن ابی شیبہ علی البصری قال کتب عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ الی ابی

موسیٰ فمآزاد علی المائتین ففی کل اربعین درہمادرہم۔

ان احادیث شریفہ سے معلوم ہوا کہ مطلقاً زیادتی پر زکوۃ نہیں، جب تک کہ چالیس درہم کا اضافہ نہ ہو۔

جواب: ائمہ ثلاثہ کے متدل کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث شریف میں راوی یہ کہہ رہا ہے ”احسبہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم“ یعنی راوی کو اس حدیث شریف کے مرفوع ہونے کے بارے میں یقین نہیں، بلکہ گمان ظاہر کر رہا ہے، لہذا اس روایت سے استدلال درست نہیں، دوسرے یہ کہ اگر اس حدیث شریف کو مرفوع مان بھی لیا جائے تو اس میں فمآزاد سے مطلق زیادتی مراد نہیں ہے، بلکہ نصاب سے چالیس درہم کی زیادتی مراد ہے، اتنی زیادتی مراد لینے سے ادلہ میں تعارض بھی نہیں رہے گا۔ (عمدة القاری: ۲۵۹/۲، ۴، ۸، ۱، تعلیق: ۲/۳۰۶)

وفی البقر فی کل ثلاثین تبع: یعنی ہر تیس گایوں میں ایک ایک سالہ گائے کا بچہ ہے، چاہے وہ نہ ہو یا مادہ ہو نکالنا واجب ہے، اور ہر چالیس میں ایک دو سالہ بچہ یا بچھیا نکالنا واجب ہے، تیس گائے سے کم میں زکوۃ واجب نہیں ہے، واضح رہے کہ گائے کی زکوۃ میں ز اور مادہ دونوں برابر ہیں، جب کہ اونٹ کی زکوۃ میں مادہ کا نکالنا ہی ضروری ہے، ابن حجر فرماتے ہیں کہ گائے کی تعداد جب چالیس سے بڑھ جائے تو اس زیادتی میں کچھ بھی واجب نہیں ہے، جب تک کہ تعداد ساٹھ تک نہ پہنچ جائے، جب تعداد ساٹھ تک پہنچے تو پھر اس میں دو تہ تبع کا نکالنا واجب ہے، پھر ہر عشر پر فرض زکوۃ متغیر ہوتا رہے گا، تیس کی تعداد پر تبع کی طرف پر اور چالیس کی تعداد پر مسنہ کی طرف، چنانچہ ان کے بقول ستر گایوں میں ایک تبع اور ایک مسنہ، جب تعداد اسی ہو جائے تو اس میں دو مسنہ اسی حساب سے زکوۃ نکالنا لازم ہے، یہی ائمہ ثلاثہ اور صاحبین کا مذہب ہے، امام ابو حنیفہؒ کی اس سلسلہ میں تین روایتیں ہیں، ایک روایت کے مطابق جب تعداد چالیس سے بڑھ جائے تو اس کی زکوۃ بھی حساب کر کے نکالی جائے گی، یہاں تک کہ گایوں کی تعداد ساٹھ ہو جائے، جب گایوں کی تعداد ساٹھ ہو جائے تو اس میں دو تہ تبع واجب ہوں گے، مثلاً

جب گایوں کی تعداد چالیس سے بڑھ کر اکتالیس ہو جائے تو ایک منہ کے ساتھ ایک منہ کی قیمت کا چالیسواں حصہ بھی نکالنا واجب ہوگا، اور دوزیادہ ہو جائیں تو ایک منہ کے ساتھ ایک منہ کی قیمت کا بیسواں حصہ نکالنا واجب ہوگا، علیٰ هذا القیاس۔ امام صاحب کا ایک قول حضرات صاحبین کے قول کے مطابق ہے، اور فتویٰ اسی قول پر ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۴۳۴)

ولیس علی العواہل شئ: یعنی وہ مویشی جن سے مالک کھیتی یا بار برداری کا کام لیتا ہو چاہے وہ گائے ہوں یا اونٹ اگرچہ بقدر نصاب ہوں ان میں امام ابوحنیفہؒ امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک زکوٰۃ واجب نہیں، امام مالکؒ کے نزدیک جب کہ وہ بقدر نصاب ہوں تو ان میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے، ائمہ ثلاثہ کا متدل تو حدیث باب ہے، جب کہ امام مالکؒ کا متدل اللہ تعالیٰ کا فرمان ”خذ من اموالہم صدقۃ“ اور حدیث ”فی کل خمس ذود من الابل شاة وفی اربعین شاة“ یہاں زکوٰۃ کو بغیر علفہ، عواہل حواہل کی قید کے فرض کیا گیا ہے، معلوم ہوا کہ کام کر نیوالے اور بوجھ اٹھانیوالے مویشی اگر بقدر نصاب ہوں تو ان میں زکوٰۃ فرض ہے، امام مالک کے اس متدل کا جواب یہ ہے کہ ان نصوص عامہ میں وہ جانور مراد ہیں جو عواہل حواہل اور علف نہ ہوں تاکہ تمام نصوص میں موافقت ہو جائے جیسا کہ ان نصوص عامہ میں دوسری احادیث کی بناء پر حوالان حول کی شرط لگائی جاتی ہے، اسی طرح ان نصوص میں بھی عدم عواہل کی شرط ہوگی۔ (مرقاۃ: ۲/۴۳۴، تنظیم الاشارات: ۱۹/۲، التعلیق: ۲/۳۰۵)

گائے کا نصاب

{۱۷۰۸} وَعَنْ مُعَاذٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا وَجَّهَهُ إِلَى الْيَمَنِ أَمَرَهُ أَنْ يَأْخُذَ مِنَ الْبَقَرَةِ مِنْ كُلِّ ثَلَاثِينَ تَبِيعًا أَوْ تَبِيعَةً وَمِنْ كُلِّ أَرْبَعِينَ مُسِنَّةً ۖ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَالدَّارِمِيُّ ۖ

حوالہ: ابو داؤد شریف: ۱/۲۲۱، باب زکوٰۃ السائمة، کتاب الزکوٰۃ، حدیث نمبر: ۱۵۷۶۔

ترمذی شریف: ۱/۱۳۶، باب ماجاء فی زکوۃ البقرۃ، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۶۲۳۔ نسائی شریف: ۱/۲۶۳، باب زکوۃ البقر، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۲۴۵۴۔ دارمی: ۱/۳۸۲، باب زکوۃ البقر، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۶۲۳۔

ترجمہ: حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے جب ان کو یمن بھیجا تو ان کو حکم دیا کہ ہر تیس گائے میں ایک سال کا ایک بچھڑا یا ایک سال کی ایک بچھیا اور ہر چالیس گائے میں دو سال کی بچھیا لیں۔

تشریح: گائے بیل کی زکوۃ کے بارہ میں اس بات پر اتفاق ہے کہ اس کا نصاب تیس ہے، تیس سے کم پر کوئی زکوۃ نہیں، تیس ہو جائیں تو ایک تبیع یا تبیعہ واجب ہے، تبیع وہ بچھڑا جو ایک سال کا ہو کر دوسرا سال شروع کر چکا ہو، چالیس ہو جائیں تو ایک مسنہ واجب ہے، یعنی وہ بچھڑا یا بچھیا جو دو سال کا ہو کر تیسرا سال شروع کر چکا ہو، اس کے بعد اسی طرح ثلاثین واربعمین کا حساب چلتا رہے گا، ہر ثلاثین پر ایک تبیع یا تبیعہ اور ہر اربعمین پر ایک مسنہ یہاں تک تو اتفاق ہے، لیکن اختلاف اس بات میں ہوا ہے کہ تیس اور چالیس کے درمیان جو اعداد ہیں ان پر بھی کچھ واجب ہے یا نہیں؟ صاحبین کے نزدیک ان میں کچھ واجب نہیں، اور امام صاحب کی روایات مختلف ہیں، مشہور روایت یہ ہے کہ ان میں بھی زکوۃ واجب ہے، جتنے عدد زائد ہوں حساب لگا کر اس کے مطابق قیمت اداء کر دی جائے، مثلاً چالیس سے ایک زائد ہو تو ایک مسنہ اور ایک مسنہ کی قیمت کا چالیسواں حصہ ادا کرے۔ جیسا کہ ماقبل میں گذرا۔

زکوۃ کی وصولیابی میں ظلم و زیادتی کا حکم

{۱۷۰۹} وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُعْتَدِي فِي الصَّدَقَةِ كَمَا نَعِيَهَا۔

رواہ ابوداؤد و الترمذی

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۱/۲۲۳، باب زکوۃ السائمه، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۵۸۵۔

ترمذی شریف: ۱/۱۴۰، باب المعتدی فی الصدقة، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۴۶۔

حل لغات: المعتدی: عدا (ن) عدوا: تجاوز کرنا، اعتدی (افتعال) اعتداء ظلم کرنا، حد

سے تجاوز کرنا۔ المعتدی: اسم فاعل ہے، بمعنی ظلم کرنے والا۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے

ارشاد فرمایا: ”زکوۃ میں حد سے تجاوز کرنے والا زکوۃ نہ دینے والے کے برابر ہے۔“

تشریح: زکوۃ دینے میں یا وصول کرنے میں حد سے تجاوز کرنے والا مانسہ اس شخص

کے ہے جو زکوۃ کو روکنے والا ہو، یہ حدیث مزکی اور ساعی دونوں سے متعلق ہو سکتی ہے، جیسا کہ ترجمہ سے

ظاہر ہو رہا ہے، مزکی کا حد سے تجاوز کرنا یہ ہے کہ غیر مستحق کو زکوۃ دے یا ناقص زکوۃ دے، پوری ادا نہ کرے، یا

زکوۃ دیکر احسان جتائے اور اذیت پہنچائے، یا مقدار واجب سے بہت زیادہ دے ڈالے،

جس سے اہل و عیال کو پریشانی لاحق ہو، اور ساعی کا حد سے تجاوز یہ ہے کہ زکوۃ میں بجائے متوسط

مال کے اعلیٰ درجہ کا مال وصول کرے، یا مقدار واجب سے زائد ظلماً لے، اس لئے کہ اس

صورت میں پھر آئندہ سال مالک شاید زکوۃ نہ دے، اور اپنے مال کا کتمان کر لے پورے کا یا

بعض کا، تو چونکہ یہ ساعی منع زکوۃ کا سبب بنا اس لئے اس کو مانع زکوۃ یعنی زکوۃ سے روکنے

والا قرار دیا گیا۔ (بذل: ۳۹۰/۶، مرقاۃ: ۴۳۵/۲، التعلیق: ۳۰۵/۲)

غلے اور کھجور میں زکوۃ

{۱۷۱} وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ فِي حَبِّ وَلَا تَمْرٍ صَدَقَةٌ

حَتَّى تَبْلُغَ خَمْسَةَ أَوْسُقٍ - (رواه النسائي)

حوالہ: نسائی شریف: ۱/۲۶۷، باب زکوۃ الحبوب، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۲۴۸۷۔

حل لغات: حب: جمع: حبوب، بمعنی غلہ۔ تمر: کھجور، جمع: تمور۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”کہ غلہ اور کھجور میں صدقہ نہیں ہے، یہاں تک کہ وہ پانچ و سق کے برابر ہو جائے۔“

تشریح: تجارتی غلہ اور کھجور کی مقدار جب تک ایک کوئٹل سترہ کلو ساڑھے پانچ سو گرام نہ ہو جائے تب تک زکوۃ فرض نہیں ہوتی ہے۔

لیس فی حب و لآ تمر صدقۃ: اس حدیث شریف کی بنیاد پر حضرات ائمہ ثلاثہ کہتے ہیں کہ غلے اور کھجور کی جب تک مذکورہ مقدار پوری نہ ہو جائے تب تک عشر واجب نہیں ہوتا ہے، حضرات احناف قرآن کریم کی آیات اور دوسری احادیث کی بنیاد پر کہتے ہیں کہ زمینی پیداوار کم ہو یا زیادہ ہر حال میں عشر واجب ہے، اس میں کسی نصاب کی ضرورت نہیں، اور حدیث شریف مال تجارت پر معمول ہے، یہی وجہ ہے کہ جناب نبی کریم ﷺ نے لفظ صدقہ استعمال فرمایا ہے، اور جہاں زمینی پیداوار کا ذکر کیا ہے وہاں لفظ عشر استعمال فرمایا ہے۔ باقی اس کی تفصیل پیچھے گزر چکی ہے، وہاں ملاحظہ کر لیا جاوے۔

گیہوں، جو، کشمش اور کھجور میں صدقہ

{۱۷۱} وَعَنْ مُوسَى بْنِ طَلْحَةَ قَالَ عِنْدَنَا كِتَابٌ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِنَّمَا أَمْرُهُ أَنْ يَأْخُذَ الصَّدَقَةَ مِنَ الْحِنْطَةِ وَالشَّعِيرِ وَالزَّيْبِ وَالتَّمْرِ۔

مُرْسَل۔ (رواہ فی شرح السنۃ)

حوالہ: شرح السنۃ للبعوی: ۲/۵، باب زکوۃ الثمار وخرصہا، کتاب الزکوۃ۔

حل لغات: الحنطۃ: گیہوں، ج: حنط، الشعیر: جو، ج: شعیرات، الزیب: کشمش،

التمر: کھجور، ج: تمور۔

ترجمہ: حضرت موسیٰ بن طلحہ رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ ہمارے پاس حضرت معاذ بن

جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا خط ہے، جو حضرت رسول اکرم ﷺ سے مروی ہے جس میں انہوں نے کہا کہ مجھے جناب نبی کریم ﷺ نے گیسوں، جو، کشش اور کھجور سے صدقہ وصول کرنے کا حکم دیا ہے، یہ روایت مرسل ہے۔

تشریح: انما امرہ ان یأخذ الصدقة: اس حدیث میں زکوٰۃ یعنی عشر اور نصف عشر کو جو چار چیزوں میں ہی محدود کیا گیا، اس کی وجہ یہ تھی کہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ جو یمن کا گورنر بنائے گئے تھے، وہاں یہی چار چیزیں ہی پیدا ہوتی تھیں یہ مطلب نہیں ہے کہ ان چار کے علاوہ زمین کی بقیہ پیداوار میں عشر یا نصف عشر واجب ہی نہیں ہوتا ہے، بلکہ امام شافعیؒ کے نزدیک زمین کی ہر اس پیداوار میں عشر یا نصف عشر واجب ہوتا ہے جو آدمی کی خوراک و غذا ہو، اور جس کو ذخیرہ بنا کر سال بھر تک رکھا جاسکتا ہو، جب کہ حنفیہ کے نزدیک زمین کی تمام پیداوار میں عشر یا نصف عشر واجب ہے، خواہ وہ پیداوار خوراک و غذائی صلاحیت رکھتی ہو یا نہ ہو، البتہ بانس اور گھاس میں عشر واجب نہیں ہے، یہ مسئلہ پیچھے تفصیل کے ساتھ گزر چکا ہے۔ (مرقاۃ: ۴۳۶/۲، التعلیق: ۶/۳۰۶)

خرص کا مسئلہ

{۱۷۱۲} وَعَنْ عَتَّابِ بْنِ أَسِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي زَكَاةِ الْكُرُومِ إِنَّهَا تُخْرَصُ كَمَا تُخْرَصُ النَّخْلُ ثُمَّ تُؤَدَّى زَكَاةُ زَيْبِئَا كَمَا تُؤَدَّى زَكَاةُ النَّخْلِ تَمْرًا۔
رواہ الترمذی وابوداؤد۔

حوالہ: ترمذی شریف: ۱/۱۳۹، باب ما جاء فی الخرص۔ کتاب الزکوٰۃ، حدیث

نمبر: ۶۲۴۔ ابوداؤد شریف: ۱/۲۲۶، باب خرص العنب، کتاب الزکوٰۃ، حدیث نمبر: ۱۶۰۳۔

حل لغات: الکروم: جمع ہے 'کرم' کی، بمعنی انگور، تخرص: خرص (ض، ن) خرصا:

اندازہ کرنا، النخل: کھجور کا درخت، واحد: نخلة۔

ترجمہ: حضرت عتاب بن اسید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے کھجور کی زکوٰۃ کے بارے میں فرمایا: کہ اس کا اندازہ لگایا جائے گا، جیسا کہ کھجور کے درخت میں اندازہ لگایا جاتا ہے، پھر کشش کی شکل میں اس کی زکوٰۃ دی جائے گی، جیسا کہ نخل کی زکوٰۃ خشک کھجور کی شکل میں دی جاتی ہے۔

تشریح: فی زکوٰۃ الکروم انھا تخرص الخ:

خرص کے معنی اور اس کا حکم

خرص کا لغوی معنی ہے اندازہ کرنا اور تخمینہ لگانا، یہاں خرص سے مراد یہ ہے کہ جب پھلوں وغیرہ کے پکنے کا وقت آجائے تو حکومت اپنے عامل بھیجتی ہے، جو ہر باغ اور کھیتی وغیرہ دیکھ کر اندازہ لگائیں کہ اس میں کتنی پیداوار ہوگی، اس بات پر تقریباً اتفاق ہے کہ حکومت کو نظام خرص قائم کرنا چاہئے، لیکن اختلاف اس بات میں ہوا ہے کہ خالص کا خرص حجت ملزمہ ہے یا نہیں؟ بعض ائمہ کے یہاں یہ حجت ملزمہ ہے، یعنی عشر اسی حساب سے وصول کیا جائے گا، جتنی پیداوار کا خالص نے اندازہ لگایا تھا، خواہ مالک یہی بتائے کہ اصل پیداوار اس سے کم ہوئی ہے۔ حنفیہ کے نزدیک خرص حجت ملزمہ نہیں، اگر مالک اتنی ہی پیداوار ظاہر کرتا ہے جتنی کا خالص نے اندازہ لگایا تھا، تو فہا اور اگر اس سے کم بتلاتا ہے تو خالص سے بینہ طلب کیا جائے گا، اس بات پر کہ واقعہً اس کی پیداوار اتنی ہی ہوئی ہے، جتنا اس کا اندازہ تھا، اگر وہ بینہ پیش کر دے تو اسی خرص کے مطابق عشر وصول کیا جائے گا، اور اگر بینہ پیش نہ کر سکے تو مالک کا قول مع یمیدہ معتبر ہوگا۔

زیر بحث حدیث شریف اور اس کے بعد والی دو حدیثوں سے صرف اتنی بات ثابت ہوتی ہے کہ خرص جائز ہے، اس کے حنفیہ بھی قائل ہیں، ہاں حنفیہ اس کے حجت ملزمہ ہونے کے قائل نہیں، اور یہ بات حدیث شریف سے ثابت نہیں، اس لئے ان احادیث کو حنفیہ کے خلاف نہیں پیش کیا جاسکتا، باقی یہ سوال ہو سکتا ہے کہ جب خرص کو حجت ملزمہ نہیں مانا تو اس کا فائدہ کیا ہوا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ بغیر حجت ملزمہ مانے بھی اس میں فوائد ہیں، ایک فائدہ تو یہ کہ حکومت کو پہلے سے اندازہ ہو جاتا ہے کہ اس سال کتنے عشر وصول

ہوگا، دوسرا فائدہ یہ ہے کہ خرس کے ہوتے ہوئے مالک غبن فاحش نہیں کر سکتے، کیونکہ اگر وہ پیداوار تھوڑی ظاہر کرے گا تو خارس کی رپورٹ کی بنیاد پر تحقیق تو شروع کر دی جائے گی، اور اگر خرس نہ ہوتا اس کے فراڈ پر شک ہی پیدا نہ ہوتا۔ (اشرف التوضیح: ۲/۲۴)

ایضاً

{۱۷۱۳} وَعَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي حَثْمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ حَدَّثَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ إِذَا خَرَصْتُمْ فَخُذُوا وَدَعُوا الثُّلُثَ فَإِنْ لَمْ تَدَعُوا الثُّلُثَ فَدَعُوا الرَّبْعَ۔
رواہ الترمذی وابوداؤد والنسائی۔

حوالہ: ترمذی شریف: ۱/۱۳۹، باب ما جاء فی الخرص، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۶۳۳۔ ابوداؤد شریف: ۱/۲۲۶، باب الخرص، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۶۰۵۔ نسائی شریف: ۱/۲۶۷، باب کم یترک الخارص، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۲۴۹۳۔
حل لغات: حدث: (ن) حدثنا الامر: واقع ہونا، حدث (تفعیل) تحدیث عن فلان: روایت کرنا۔

ترجمہ: حضرت سہل بن ابی حثمہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ فرمایا کرتے تھے کہ جب تم خرس کر کے لو تو ایک تہائی چھوڑ دو، اگر تم لوگ ایک تہائی نہ چھوڑو تو ایک چوتھائی چھوڑ دو۔

تشریح: اذا خرصتم فخذوا ودعوا الثلث: خرس کے اصل معنی اندازہ لگانا ہے، جیسا کہ اوپر گذرا، خرس کی تفسیر یہ ہے کہ کھجور وغیرہ کے باغ میں جب پکنے کا وقت قریب ہو تو بیت المال کی طرف سے دو ایک آدمی کو بھیجا جائے تاکہ وہ اندازہ لگائے کہ اس باغ کے درختوں میں جو تازہ کھجور ہیں وہ خشک ہونے کے بعد کتنے کھجور ہوں گے، تاکہ اس قدر سے زکوۃ لیجائے اور صاحب مال خیانت نہ

کر سکے، جیسا کہ یہودی خیر کرتے تھے، نیز ارباب مال پر توسع ہو جائے کہ اس اندازہ کے مطابق مال رکھ کر آزادی کے ساتھ خرچ کرتے رہے، ورنہ وہ تنگی میں مبتلا ہو جائیں گے، اور عشر دینے سے پہلے کچھ خرچ نہیں کریں گے، تو اس میں ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے کہ مزارعت و مساقات میں خرض جائز نہیں، البتہ عشر کے بارے میں ائمہ ثلاثہ خرض کے قائل ہیں، پھر اس کی تفصیلات میں اختلاف ہے، بعض نے واجب کہا، اور بعض نے مستحب کہا، اور بعض نے صرف جائز قرار دیا، اور بعض نے تمرو عنب میں فرق کیا، پھر ایک خاص کافی ہے یاد و خاص کی ضرورت ہے، پھر خاص اور مالک میں اختلاف ہو جائے تو کس کا قول معتبر ہے، پھر یہ خرض ایک اعتباری چیز ہے، یا تفسیمی؟ پھر مہمان وغیرہ کیلئے ثلث یا ربع چھوڑا جائے گا، یا نہیں تو امام احمد و اسحاق کے نزدیک چھوڑنا لازم ہے، اور شافعی و مالک کے نزدیک نہیں، بہر حال یہ بہت تفصیلات ہیں جو کتب فقہ میں موجود ہیں۔

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے بارے میں عام طور سے یہ کہا جاتا ہے کہ آپ خرض کو باطل کہتے ہیں، اور امام طاہوی رحمۃ اللہ علیہ نے شرح معانی الآثار میں جو کچھ لکھا ہے اس سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے، اور وہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث پیش کرتے ہیں کہ ”نہی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن الخرض“ حالانکہ درحقیقت امام صاحب کی طرف یہ نسبت حقیقت امر کے مطابق نہیں، اور امام طاہوی کی غرض بھی خرض کا انکار نہیں، بلکہ منشاء یہ ہے کہ خرض ایک اعتباری شے ہے، لازمی نہیں، یعنی خراس نے جو اندازہ لگایا اس اعتبار سے عشر لینا ضروری نہیں، بلکہ پھل توڑنے کے بعد حساب کر کے عشر لیا جائے گا، خرض صرف اس لئے ہو گا تاکہ مالک اس کو اہمیت دے، اور مال کو ضائع نہ کرے، اور حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کا مطلب بھی یہی ہے، تو جب امام ابو حنیفہ فی الجملہ خرض کے قائل ہیں تو پھر خرض والی حدیثوں کا جواب دینا ضروری نہیں۔

اذ اخر صتم فخذوا وادعوا الثلث: حدیث شریف میں جو تیسرا چوتھا حصہ چھوڑنے کا حکم ہے ابن العربی نے اس کی یہ حکمت بیان کی کہ مالک نے جو مونت و خرچ کیا ہے وہ اس حصہ سے حاصل ہو جائے، اور صاحب بدائع نے کہا کہ مالک نے جو کچھ پھل کھایا ہے وہ

اس ثلث وربع سے جائے تاکہ اس پر بار نہ ہو، اور بعض نے کہا کہ اس باغ سے بہت پھل گرے، پرندوں نے کھایا چور نے لیا، لوگوں نے بچوں نے کھایا وہ اس حصہ سے جائے، اور بعض نے کہا کہ ثلث یا ربع اس لئے چھوڑنے کا حکم ہے تاکہ اس سے مالک خود اپنے ہاتھ سے فقراء کو دے، کیونکہ جب یہ پھل والا ہے تو فقراء و مساکین ضرور اس کے پاس آئیں گے، اب اگر سب عشر بیت المال لے جائے تو مالک پر دو ہر اصدقہ دینا پڑیگا، لہذا کچھ اس کے پاس رکھ چھوڑنا چاہئے تاکہ اس پر جبر نہ ہو۔ واللہ اعلم بالصواب۔ (درس مشکوٰۃ: ۱۸۱/۲) | تعلیق: ۳۰۶/۲۔

اس روایت کے بارے میں حضرت امام ابن العربی کا کہنا ہے کہ یہ روایت صحیح نہیں ہے۔ (عمدة القاری: ۴۲۰/۴)

اس لئے یہ روایت بھی حضرات احناف کے خلاف حجت نہیں بن سکتی۔

ایضاً

{۱۷۱۴} وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْعَثُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ رَوَاحَةَ إِلَى يَهُودَ فَيَخْرُصُ النَّخْلَ حِينَ يَطِيبُ قَبْلَ أَنْ يُؤْكَلَ مِنْهُ۔ (رواه ابو داؤد)

حوالہ: ابو داؤد شریف: ۱/۲۲۶، باب متی یخرص النمر کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۶۰۶۔

حل لغات: بعث: بعث (ف) بعثا: الیہ تنہا بھیجتا، یطیب: و طاب (ض) طیباً: میٹھا

ہونا۔ پکنا۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ عبد اللہ بن رواحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یہودیوں کے پاس بھیجتے تھے، تو وہ میٹھا ہونے کے وقت کھانے کے لائق ہونے سے پہلے کھجوروں کا اندازہ کر لیتے تھے۔

تشریح: عبد اللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ خرس کے ماہر تھے، اسی لئے آنحضرت ﷺ

نے ان کو یہودی غیر کے باغات کی طرف بھیج کر ان سے خرص کراتے تھے۔

حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ خرص شمار بدو صلاح کے بعد ہونا چاہئے، اس سے پہلے نہیں، اور یہ کہ خرص میں خالص واحد عدل کا قول معتبر ہے۔ یہی جمہور کا مسلک ہے۔ ”بہ قالت المالکیۃ والحنابلۃ وجماعۃ من الشافعیۃ ان کان عدلاً عارفاً وقال جماعۃ من الشافعیۃ لا بد من الاثنين۔ (منہل) (الدر المنضود: ۷۶/۳)

یہ روایت بھی حضرات احناف کے خلاف حجت نہیں بن سکتی ہے اسلئے کہ حضرت علامہ عینی کی صراحت کے مطابق اس کی سند میں ایک مجہول راوی ہے۔ (عمدة القاری: ۴۲۰/۴)

شہد میں زکوۃ

{۱۷۱۵} وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي كُلِّ عَشْرَةِ أَزُقٍ زُقًا۔ رواه الترمذی۔ وَقَالَ فِي إِسْنَادِهِ مَقَالٌ وَلَا يَصِحُّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَذَا الْبَابِ كَثِيرٌ شَيْئًا۔

حوالہ: ترمذی شریف: ۱/۱۳۷، باب ماجاء فی زکوۃ العسل، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۶۲۹۔

حل لغات: العسل: شہد، جمع: اعسال، ازق: مشک، واحد: زق۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے شہد کے بارے میں فرمایا: کہ ہر دس مشک میں ایک مشک واجب ہے۔ (ترمذی) اور امام ترمذی نے کہا ہے کہ اس حدیث کی سند میں کلام ہے، اس باب میں جناب نبی کریم ﷺ سے زیادہ احادیث سند صحیح سے مروی نہیں ہیں۔

تشریح: والعسل فی کل عشرة ازق زق: عشری زمین میں اگر شہد مل جائے تو اس پر عشر واجب ہونے کے بارے میں اختلاف ہے، چنانچہ امام مالک وشافعی کے نزدیک اس میں

عشر واجب نہیں ہے، امام ابوحنیفہ اور امام احمد و اسحاق و اوزاعی رحمہم اللہ کے نزدیک عشر واجب ہے۔

فریق اول نے استدلال کیا حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کے اثر سے ”انہ سئل عن العسل فی الیمن فقال لم او مر فیہ بشیء“ اس کے علاوہ ان کے پاس کوئی مرفوع حدیث نہیں احتناف کے پاس بہت سی احادیث ہیں۔ ایک حدیث مذکور ہے جس میں عشر دینے کا ذکر ہے، دوسری دلیل حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث ہے: ”قال جاء هلال احد بنی متعان الی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بعشور نحل له“ (رواہ ابو داؤد: ۵/۱۲۶۲)

تیسری دلیل ابن ماجہ میں انہی عبد اللہ کی حدیث ہے: ”انہ علیہ السلام اخذ من العسل العشر“ (ص: ۱۳۱)

چوتھی دلیل مسند احمد و ابن ماجہ و بیہقی میں ابوسفیان کی حدیث ہے: ”قال قلت یارسول اللہ ان لی نحلا قال اذا العشور“ علاوہ ازیں قرآن مجید کی آیت ”خذ من اموالہم صدقة“ سے بھی عشر کی طرف اشارہ ہوتا ہے، کیونکہ یہ بھی مال میں شامل ہے، نیز یہ شہد عشری زمین کی پیداوار میں شمار کیا جاتا ہے۔ لہذا عشر واجب ہونا چاہئے۔

فریق اول نے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کے قول سے جو دلیل پیش کی اس کا جواب یہ ہے کہ عدم امر سے عدم وجوب ثابت نہیں ہوتا جب کہ دوسری روایات کثیرہ میں وجوب ثابت ہے باقی شافعیہ کا یہ کہنا کہ عشر کے بارے میں احادیث درجہ ثبوت کو نہیں پہنچیں، صاحب بدائع نے اس کے جواب میں یہ کہا کہ اگرچہ شوافع کے نزدیک ثابت نہ ہو لیکن ہمارے نزدیک احادیث صحیحہ ثابت ہیں۔ کما ذکرنا۔ (درس مشکوٰۃ: ۲/۱۸۱) التعلیق: ۲/۳۰۷، مرقاۃ: ۲/۴۸۳۔

زیورات میں زکوۃ

{۱۷۱} وَعَنْ زَيْنَبِ امْرَأَةِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَتْ خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا

مَعَشَرَ النِّسَاءِ تَصَدَّقْنَ وَلَوْ مِنْ حُلِيِّكَ فَإِنَّكَ أَكْثَرُ أَهْلِ جَهَنَّمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ۔ (رواہ الترمذی)

حوالہ: ترمذی شریف: ۱/۱۳۶، باب ماجاء فی زکوۃ الحلی، کتاب الزکوۃ،

حدیث نمبر: ۶۳۵۔

حلیات: خطبنا: خطب (ن) خطبہ: تقریر کرنا، لیکچر دینا، معشر: بمعنی جماعت،

جمع: معاش، حلیکن: جمع ہے 'حلی' کی، بمعنی زیور۔

ترجمہ: حضرت زینب زوجہ عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ

حضرت رسول اکرم ﷺ نے تقریر کرتے ہوئے ارشاد فرمایا: ”کہ اے عورتوں کی جماعت! تم زکوۃ دیا کرو اگر چہ اپنے زیوروں سے ہو، اس لئے کہ تم سب ہی قیامت کے دن زیادہ دوزخی ہوں گی۔“

تشریح: زکوۃ کی ادائیگی ایک بہت ہی اہم مسئلہ ہے اس لئے اس کی فکر ہونی چاہئے،

اگر چہ اپنے زیورات سے ہی زکوۃ دی جائے تاکہ اس وعید سے بچا جاسکے۔

امراء عبد اللہ: عبد اللہ سے مراد حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ہیں۔

تصدقن: صدقہ سے مراد زکوۃ نکالنا ہے۔

کیونکہ سونا اور چاندی کے زیورات میں دو حیثیتیں ہیں، ایک حیثیت سے ان میں خلعتہ ثمنیت ہے،

اور دوسری حیثیت سے وہ عورتوں کیلئے مباح الاستعمال ہیں، وہ عام استعمال لباس کپڑوں کی طرح ہیں۔

”ذکرہ ابن رشد فی قواعدہ“ تو بعض حضرات نے پہلی حیثیت کو رائج قرار دیکر زکوۃ کو واجب کہا، اور

بعض نے دوسری حیثیت کو رائج قرار دیکر عدم زکوۃ کے قائل ہوئے، چنانچہ امام شافعیؒ و مالک و احمد علیہم

الرحمۃ کے بارے میں عام شارحین کہتے ہیں کہ ان کے نزدیک زیورات میں زکوۃ نہیں ہے، لیکن بعض

کتابوں سے معلوم ہوتا ہے کہ امام مالک و احمد علیہما الرحمۃ اس میں متردد تھے، امام احمد رحمۃ اللہ علیہ سے

جب اس بارے میں پوچھا گیا تو فرمایا: ”استخیر اللہ فیہ“ اور امام مالکؒ سے ایک روایت یہ ہے کہ

صرف ایک سال کی زکوۃ دی جائے۔ کما فی المغنی۔

امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک زیورات میں زکوٰۃ واجب ہے اگر نصاب کی مقدار ہو جائے، یہی رائے ہے حضرت عمر، ابن مسعود، ابن عمر، ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی۔ نافیین کے پاس کوئی مرفوع حدیث صحیح نہیں ہے، البتہ کچھ آثار صحابہ ہیں، چنانچہ موطا امام مالک میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا اثر ہے: ”انہا کانت تملی بنات اختہا یتامی فی حجرہا فلا تخرج من حلہ ہن الزکوۃ“ (ص ۱۰۶) دوسرا اثر حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا۔ تیسرا اثر حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا۔ چوتھا اثر حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا۔

دلائل احناف: امام ابو حنیفہؒ بہت سی مرفوع احادیث سے دلیل پیش کرتے ہیں۔

پہلی دلیل: حضرت عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ کی حدیث ہے، ابو داؤد شریف: ۱/۲۱۸، باب الكنز ما ہوا الخ، کتاب الزکوۃ میں اور نسائی شریف: ۱/۲۷۶، باب زکوۃ الحلی، کتاب الزکوۃ میں ہے: ”ان امرأۃ اتت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ومعہا بنت لہا وفی ید بنتہا مسکتان غلیظتان من ذهب فقال لہا اعطین زکوۃ ہذا قالت لا قال ایتسزک ان یسورک اللہ بہما یوم القیامۃ بسوارین من النار“ ابن القطان فرماتے ہیں: ”اسنادہ صحیح“

دوسری دلیل: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث شریف ہے کہ ”دخل علی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرأی فی یدی فتحات من ورق فقال ما ہذا یا عائشہ!؟ فقلت صنعتہن اتزین لک فیہن یا رسول اللہ! فقال اتودین زکوۃ ہن فقلت لا او ماشاء اللہ من ذلک قال ہُنَّ حسبک من النار“ (رواہ الدارقطنی: ۹/۱، حدیث نمبر: ۱۹۳۴۔ والحاکم: ۵۴۷/۱، حدیث نمبر: ۱۲۳۷۔ وقال اسنادہ صحیح)

تیسری دلیل: حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث ہے، ابو داؤد میں: ”قالت کنت البس اوضاح من ذهب فقلت یا رسول اللہ اکنزہی فقال ما بلغ ان تودی زکوۃ تہ فزکی فلیس بکنز“ (حوالہ بالا) ان کے علاوہ حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث

ہے مسند احمد میں اور فاطمہ بنت قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث ہے ابن ماجہ اور دارقطنی میں، یہ تمام احادیث صاف دلالت کرتی ہیں کہ زیورات میں زکوۃ واجب ہے، علاوہ ازیں امام رازی رحمہ اللہ تفسیر کبیر میں فرماتے ہیں کہ قرآن کریم کی آیت ”وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ“ (الآیۃ) اسی طرح زکوۃ کے بارے میں جو احادیث آئی ہیں وہ سب عام ہیں، زیورات وغیرہ کا کوئی استثناء نہیں ہے، لہذا زیورات میں وجوب زکوۃ کے بارے میں اگر کوئی حدیث نہ بھی ہوتی تب بھی زکوۃ واجب ہوتی، چہ جائے کہ اس میں خصوصی حدیثیں بھی موجود ہیں، نیز قیاس کا تقاضہ بھی یہی ہے کہ زکوۃ واجب ہو کیونکہ یہی زیورات اگر مرد کے پاس ہوں تو سب کے نزدیک زکوۃ واجب ہوتی ہے۔ لہذا اگر عورت کی ملک میں ہو تو زکوۃ واجب ہونا چاہئے۔

جواب: نا فین نے جو آثار پیش کئے ہیں ان کا جواب یہ ہے کہ احادیث مرفوعہ اور عموم آیات کے مقابلہ میں وہ قابل حجت نہیں ہیں۔ (درس مشکوٰۃ: ۱۸۱/۲) مرقاۃ: ۴۳۸/۲، التعلیق: ۳۰۸/۲۔

ایضاً

{۱۷۱۷} وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ
امْرَأَتَيْنِ اتَّارَسُوهُنَّ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي أَيْدِيهِمَا سِوَارَانِ
مِنْ ذَهَبٍ فَقَالَ لَهُمَا اتَّوَدَيَانِ زَكْوَتَهُ قَالَتَا لَا فَقَالَ لَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتَّجَبَانِ أَنْ يُسَوِّرَكُمَا اللَّهُ بِسِوَارَيْنِ مِنْ نَارٍ
قَالَتَا لَا قَالَ فَادِيَا زَكْوَتَهُ۔ (رواه الترمذی) وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ قَدْ
رَوَى الْمُثَنَّى بْنُ الصَّبَّاحِ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ نَحْوَ هَذَا وَالْمُثَنَّى ابْنُ
الصَّبَّاحِ وَابْنُ لَهْيَعَةَ يُضَعَّفَانِ فِي الْحَدِيثِ وَلَا يَصَحُّ فِي هَذَا الْبَابِ عَنِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْءٌ۔

حوالہ: ترمذی شریف: ۱/۳۸، باب زکوۃ الحلی، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۶۳۷۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ دو عورتیں حضرت نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں اس سال میں حاضر ہوئیں کہ ان کے دونوں ہاتھوں میں سونے کے دو کنگن تھے، تو جناب نبی کریم ﷺ نے ان دونوں سے پوچھا کیا تم دونوں اس کی زکوٰۃ ادا کرتی ہو؟ ان دونوں نے جواب دیا کہ نہیں، تو جناب نبی کریم ﷺ نے ان دونوں سے ارشاد فرمایا: ”کہ کیا تم دونوں اس بات کو پسند کرتی ہو کہ اللہ تعالیٰ تم دونوں کو آگ کے دو کنگن پہنائے؟“ ان دونوں نے جواب دیا کہ نہیں تو حضرت نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”کہ تم دونوں اس کی زکوٰۃ ادا کیا کرو۔“ (ترمذی) امام ترمذی نے کہا کہ اس حدیث کو اور اس طرح کی حدیث کو مثنیٰ بن صباح نے عمرو بن شعیب سے روایت کیا ہے، مثنیٰ بن صباح اور ابن لہیعہ حدیث کے معاملہ میں ضعیف ہیں، اور اس باب میں جناب نبی کریم ﷺ سے کوئی صحیح حدیث نہیں ہے۔

تشریح: سونے اور چاندی کے زیورات میں زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟ حنفیہ کے نزدیک ان میں زکوٰۃ واجب ہے، ائمہ ثلاثہ کے نزدیک پہننے کے زیورات میں زکوٰۃ واجب نہیں، ائمہ ثلاثہ کے اور بھی اقوال ہیں، وجوب زکوٰۃ والا قول حضرت عمر، ابن مسعود، ابن عمر، ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم وغیرہ بہت سے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم و تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ سے منقول ہے، بہت سی احادیث ہیں جن سے زیورات پر زکوٰۃ کا وجوب ثابت ہوتا ہے، ان میں دو حدیث صاحب مشکوٰۃ نے بھی یہاں پیش کر دی ہیں، ایک تو عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ والی یہی زیر بحث حدیث، جس کا حاصل یہ ہے کہ دو عورتیں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں ان دونوں نے سونے کے کنگن پہن رکھے تھے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پوچھا کیا تم ان کی زکوٰۃ ادا کرتی ہو؟ انہوں نے عرض کیا: نہیں۔ حضرت نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: کیا تمہیں یہ بات پسند ہے کہ اللہ تعالیٰ تمہیں (موت کے بعد) آگ کے کنگن پہنائے، انہوں نے کہا نہیں! تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”فأدیا زکوٰۃ“ اس زیور کی زکوٰۃ ادا کیا کرو۔

دوسری حدیث حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہ کی ہے بحوالہ مالک و ابوداؤد، حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے سونے کا کچھ زیور پہن رکھا تھا، اس کے متعلق انہوں نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ کیا یہ وہ کنز ہے جس کی قرآن کریم میں مذمت کی گئی ہے؟ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”ما بلغ ان تؤدی زکوۃ فزکی فلیس بکنز“ ان کے علاوہ حضرت ابن مسعود، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما وغیرہ کی احادیث بھی ہیں، جن سے معلوم ہوتا ہے کہ عورتوں کے زیورات میں زکوۃ واجب ہے۔

صاحب مشکوٰۃ نے امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کا قول نقل کیا ہے: ”لا یصح فی هذا الباب عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شیء“ یہ امام ترمذی کی سماعت ہے، محدثین نے امام ترمذی کی اس بات پر تعجب کا اظہار کیا ہے، اس موضوع پر بعض احادیث کی محدثین نے تصحیح بھی کی ہے، اگر بالفرض منفرد ایہ حدیث صحیح نہ بھی ہوں تب بھی تعدد طرق سے جبر نقصان ہو جاتا ہے۔ (اثر التوضیح: ۲/۲۳۸) مرقاۃ: ۱۵۷/۴۔ التعلیق: ۲/۳۰۸۔

کنز کا مطلب

{۱۷۱۸} وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كُنْتُ أَلْبَسُ أَوْضَاحًا مِنْ ذَهَبٍ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْنَزُهُو؟ فَقَالَ مَا بَلَغَ أَنْ تُؤَدِيَ زَكَاةَ فَرْكِي فَلَيْسَ بِكَنْزٍ۔
رواہ مالک و ابوداؤد

حوالہ: موطا امام مالک: ۱۰۹، باب ماجاء فی الكنز۔ ابوداؤد شریف: ۱/۲۱۸، باب

الکنز ما هو الخ، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۵۶۴۔

حل لغات: البس: لبس (س) لبسا: پہنا، اوضح: جمع ہے ’وضع‘ کی، بمعنی چاندی کا

زیور، کنز: مدفون خزانہ، جمع: کنوز۔

ترجمہ: حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ میں سونے کے زیور پہنے ہوئے تھی، میں نے دریافت کیا یا رسول اللہ! (ﷺ) کیا یہ کنز ہے؟ تو حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ جو نصاب کے بقدر ہوا اگر اس کی زکوٰۃ ادا کی جائے تو وہ کنز نہیں ہے۔

تشریح: ”کنز“ کے لغوی معنی اذخار (ذخیرہ بنا کر رکھنا) اور شریعت میں اس مال کو کہتے ہیں جس میں زکوٰۃ واجب ہو، اور اداء نہ کی گئی ہو، اور ”حلی“ بالفتح مفرد ہے، اس کی جمع ”حلیٰ“ آتی ہے، جیسے ثَدَّیْ وَثَدَّیْ بمعنی زیور خواہ سونے چاندی کا ہو یا کسی قیمتی پتھر موتی وغیرہ کا، مگر یہاں سونے چاندی ہی کا مراد ہے، اس لئے کہ مسئلہ زکوٰۃ اسی سے متعلق ہے، اور جو زیورات جو اہر سے بنائے گئے ہوں، قیمتی پتھر، لولو، مرجبان وغیرہ سے ان میں بالاتفاق زکوٰۃ نہیں ہے، اس کے لئے موطا امام محمد کو دیکھا جائے۔

الْبُسْرُ اوْضَا حَامِنُ ذَهَبٍ: ’اوضاح‘ جمع ہے ’وضح‘ کی، چاندی کے ایک زیور کا نام ہے، چونکہ وہ سفید چمکدار ہوتا ہے، اسی لئے اس کو وضوح کہتے ہیں، بعض نے اس کا ترجمہ غنّال سے کیا ہے، یعنی پازیب جس کو فارسی میں ”پائے برنجن“ کہتے ہیں۔

اکنز ہوا؟: یعنی زیور کا استعمال کرنا کیا یہ وہی کنز ہے جس پر قرآن کریم میں وعید آئی ہے۔ ”يَوْمَ يُجْزَىٰ عَلَیْہَا فِی نَارٍ جَهَنَّمَ فَتْكُوْیٰ بِہَا جِبَاھُہُمْ وَجُنُوْبُہُمْ وَظُھُوْرُہُمْ“ الایۃ۔ تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ جو مال بقدر نصاب ہو اور اس کی زکوٰۃ ادا نہ کی جائے وہ کنز موعود کا مصداق ہے، اور جس کی زکوٰۃ ادا کر دی جائے وہ کنز نہیں۔

اس حدیث ام سلمہ کی تخریج دارقطنی، بیہقی، حاکم نے بھی کی ہے، ”وصححه الحاکم“ بیہقی فرماتے ہیں کہ تفرد بہ ثابت ابن عجلان، لیکن اس میں کچھ مضائقہ نہیں، اس لئے کہ ان کی بہت سے ائمہ نے توثیق کی ہے، البتہ اس کی سند میں عتاب بن بشیر ہیں، جس میں مقال ہے۔ (الدر المنضو: ۲۰۰/۳) مرقاۃ: ۱۵۷/۳۔

مال تجارت میں زکوۃ

{۱۷۱۹} وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْمُرُنَا أَنْ نُخْرِجَ الصَّدَقَةَ مِنَ الَّذِي نَعِدُّ لِلْبَيْعِ - رواه ابوداؤد

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۲/۱۸۸، باب العروض اذا كانت للتجارة الخ۔ کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۵۶۲۔

حرف لغات: یأمرنا: امرہ (ن) امر: حکم دینا، نعد: اَعَدَّ (افعال) اعدادا: تیار کرنا، مہیا کرنا۔

ترجمہ: حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ اس مال میں سے زکوۃ نکالنے کا حکم دیتے تھے جسے ہم تجارت کے لئے مہیا کرتے تھے۔

تشریح: للبیع: اس سے مراد تجارت ہے، اس لئے کہ عام طور پر بیع بول کر کاروبار مراد لیا جاتا ہے۔

مال تجارت میں باتفاق جمہور علماء و ائمہ اربعہ زکوۃ واجب ہے، (حب شرائط حوالان حول و نصاب وغیرہ) خواہ اس میں پہلے سے زکوۃ واجب ہو، جیسے اہل بقر وغیرہ یا نہ ہو جیسے بغال و تمیر۔ قسم اول میں زکوۃ ویسے بھی واجب ہے، اگرچہ وہ تجارت کے لئے نہ ہو، جس کا مستقل ایک نصاب ہے، اور تجارت کی صورت میں بھی زکوۃ واجب ہوگی قیمت کے لحاظ سے، وہ یہ کہ اس کی قیمت دوسو درہم کے برابر ہو، اور قسم ثانی میں فی نفسہ تو زکوۃ واجب نہیں، ہاں اگر وہ تجارت کے لئے ہو تو بے شک زکوۃ واجب ہوگی۔ (منہل)

داؤد ظاہری کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے، وہ مال تجارت میں زکوۃ کے قائل نہیں ہیں، الحدیث لَيْسَ عَلَى الْمُسْلِمِ فِي فَرَسِهِ وَلَا عَبْدِهِ صَدَقَةٌ۔ الحدیث۔ وَلَمْ يَقُلْ إِلَّا أَنْ يَنْتَوِيَ بِهِمَا التِّجَارَةُ۔ پھر باقی اموال تجارت کو انہوں نے انہی دو چیزوں پر قیاس کیا، اور حدیث الباب جس سے مال تجارت میں زکوۃ ثابت ہوتی ہے اس کو وہ ضعیف کہتے ہیں، جعفر بن سعد کی وجہ سے۔

جمہور کی طرف سے اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث شریف کی اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم وغیرہ کی وجہ سے تقویت ہو گئی ہے، نیز آیت کریمہ ”انفقوا من طیبات ما کسبتم“ جمہور کی مؤید ہے۔ ”قال مجاہد نزلت فی التجارۃ“ ابن المنذر کہتے ہیں لیکن اس کا منکر کافر نہ ہوگا، ”لاجل الاختلاف۔“

تاجر کی دو قسمیں، مدیر و محکم اور مالکیہ کا مسلک

اس کے بعد آپ سمجھئے یہاں ایک اختلافی مسئلہ ہے وہ یہ کہ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک تو ہر تاجر پر ہر سال زکوٰۃ واجب ہے، لیکن امام مالکؒ فرماتے ہیں تاجر کی دو قسمیں ہیں، مدیر اور محکم۔ مدیر کا حکم تو یہ ہے کہ اس پر مال میں ہر سال زکوٰۃ واجب ہوگی، اور محکم پر ہر سال واجب نہیں، بلکہ جس وقت اور جس سال وہ اپنے مال کو فروخت کرے گا اس وقت صرف ایک سال کی زکوٰۃ دینی ہوگی، مدیر تو وہ تاجر ہے جو مال خریدتا رہے، اور فروخت کرتا رہے، جیسا کہ عام طور سے ہوتا ہے، اور محکم وہ تاجر ہے جو مال تجارت کو روک کر رکھے، قیمت کے بڑھنے کے انتظار میں گودام میں محفوظ کر کے رکھے، اب خواہ کتنے ہی سال تک وہ مال کو روکے رکھے، ان سالوں کی زکوٰۃ واجب نہ ہوگی، امام مالکؒ اس کی دلیل میں عمل اہل مدینہ کو پیش فرماتے ہیں جو ان کے نزدیک مستقل حجت ہے، ایک اختلافی مسئلہ یہ ہے کہ مالکیہ و شافعیہ کے نزدیک وجوب زکوٰۃ کے لئے سال پورا ہونے کے وقت نصاب کا کامل ہونا کافی ہے، اور حنفیہ کہتے ہیں سال کے اول و آخر میں نصاب کا پایا جانا ضروری ہے، درمیان میں اگر کم رہ جائے تو مضر نہیں، اور حنابلہ کے نزدیک از اول تا آخر کمال نصاب ضروری ہے۔ (منہل) (الدر المنضود: ۱۹/۳) مرقاۃ: ۱۵۷/۳۔ التعلیق: ۱۱/۲۔

کان میں زکوٰۃ

{۱۷۲۰} وَعَنْ رِبِيعَةَ بْنِ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ غَيْرِ وَاحِدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْطَعَ لِبَلَالِ بْنِ الْحَارِثِ

الْمُزْنِ مَعَادِنَ الْقَبْلِيَّةِ وَهِيَ مِنْ نَاحِيَةِ الْفَرْعِ فَتِلْكَ الْمَعَادِنُ لَا تُؤْخَذُ مِنْهَا إِلَّا الزَّكَاةُ إِلَى الْيَوْمِ۔ رواہ ابو داؤد

حوالہ: ابو داؤد شریف: ۲/۴۳۴، باب فی اقطاع الارضین، کتاب الخراج، حدیث نمبر: ۳۰۶۱۔

حل لغات: اقطع: قطع (ف) قطعاً: کائناً، جدا کرنا، اقطع (افعال) اقطاعاً: جاگیر دینا، معادن: جمع ہے 'معدن' کی، بمعنی کان، قبلیہ: 'قبل' جگہ کا نام ہے، اس کی طرف منسوب ہے، نائحہ: پاس پڑوس، جمع: انواح۔

ترجمہ: حضرت ربیعہ بن ابی عبد الرحمن نے بہت سے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے روایت کی ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بلال بن حارث المزنی رضی اللہ عنہ کو قبلیہ کی کانوں کی جاگیر دی، اور قبلیہ فرع کے علاقے میں ہے، جن کانوں سے آج تک زکوۃ ہی لی جا رہی ہے۔

تشریح: عن غیر واحد: یعنی بہت سے لوگوں سے۔ ”فتلک المعادن لا یؤخذ منها الا الزکوۃ الی الیوم“ حضرات شوافع کا کہنا ہے کہ معادن میں بھی زکوۃ فرض ہے، اور ان حضرات کی دلیل حدیث باب ہے۔

حضرات احناف کے نزدیک معادن میں زکوۃ نہیں بلکہ خمس ہے، حضرات احناف کی دلیل وہ روایت ہے جس کی تخریج اصحاب ستہ نے کی ہے، اُس حدیث شریف میں اس بات کی صراحت ہے کہ معادن میں خمس فرض ہے، نہ کہ زکوۃ۔ ”لنا والعجماء جبار والبئر جبار والمعدن جبار وفی الرکاز الخمس اخرجه الستة والرکاز یعم المعدن والکنز علی ما حققناه۔“ (فتح القدیر: ۲/۲۳۴)

جواب: ان حضرات کی متدل حدیث باب کا جواب یہ ہے کہ یہ روایت منقطع ہے، جس سے استدلال درست نہیں، نیز اس میں اس بات کی صراحت نہیں ہے کہ جناب نبی کریم ﷺ نے اس کان میں زکوۃ لینے کا حکم دیا تھا، بلکہ یہ ربیعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ایک خیال ہے۔ ”کما قال ابن عبد البر هذا منقطع فی الموطا“ ”قال ابو عبیدہ رضی اللہ عنہ فی کتاب الاموال حدیث منقطع ومع انقطاعه لیس فیہ ان النبی ﷺ امر بذلك“ ”وانما یؤخذ منه الی الیوم۔“ (فتح القدیر: ۲/۲۳۴)

﴿الفصل الثالث﴾

کن چیزوں میں زکوٰۃ فرض نہیں ہے؟

{۱۷۲۱} وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ فِي الْخَضِرَوَاتِ صَدَقَةٌ وَلَا فِي الْعَرَايَا صَدَقَةٌ وَلَا فِي أَقْلٍ مِنْ خُمْسَةِ أَوْسُقٍ صَدَقَةٌ وَلَا فِي الْعَوَامِلِ صَدَقَةٌ وَلَا فِي الْجَبَبَةِ صَدَقَةٌ قَالَ الصَّقْرُ الْجَبَبَةُ الْخَيْلُ وَالْبَعَالُ وَالْعَبِيدُ۔
رواه الدارقطني۔

حوالہ: دارقطنی: ۷۰/۱، جزو: ۲، باب لیس فی الخضروات صدقہ، کتاب الزکوٰۃ، حدیث نمبر: ۱۸۹۰۔

حواشی: الخضروات: بمعنی سبزی، واحد: خضرة، العرايا: ”عرية“ کی جمع ہے، بمعنی عطیہ، جیسے ”عطایا“ ”عطیہ“ کی، اور ”قضايا“ ”قضیة“ کی جمع ہے، (عمدة القاری: ۵۳۲/۵، فتح الباری: ۳۲۵/۴) اوسق: ایک ’وق‘ چالیس درہم کے برابر ہوتا ہے، جس کا وزن تقریباً تینیس کلو پانچ سواڑتا لیس ملی گرام کے برابر ہوتا ہے، العوامل: ’عامل‘ کی جمع ہے، بمعنی کھیتی کے جانور، الجبهة: اس کے معنی اصل میں گھوڑے کے آتے ہیں، لیکن اس کے ضمن میں خچر اور غلام کو بھی لیا جاتا ہے، اس کا واحد نہیں آتا ہے۔

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”کہ سبزیوں میں زکوٰۃ نہیں ہے، نہ ہی عرایا میں ہے، اور نہ ہی ان چیزوں میں زکوٰۃ فرض ہے جو پانچ وق سے کم ہو، اور کھیتی کے جانور میں زکوٰۃ نہیں ہے، اور نہ ہی جہہ میں زکوٰۃ ہے، صقر نے کہا کہ جہہ گھوڑے، خچر اور غلام ہیں۔“

تشریح: لیس فی الخضروات صدقہ: سبزیوں ترکاریوں کی پیداوار پر

زکوٰۃ (عشر) واجب ہے یا نہیں؟ ائمہ ثلاثہ و صاحبین کے نزدیک ان میں عشر نہیں، امام صاحبؒ کے نزدیک ان میں بھی عشر واجب ہے، امام صاحب کے دلائل وہی نصوص عامہ ہیں، جن کا ذکر نصاب عشر میں کیا جا چکا ہے۔ ائمہ ثلاثہ و صاحبین اس حدیث شریف سے استدلال کرتے ہیں، امام صاحب کے نزدیک اس حدیث شریف کا مطلب یہ ہے کہ ہزیوں میں سے عشر حکومت کو وصول نہیں کرنا چاہئے، مالک خود ان میں سے عشر نکالیں، حکومت کے وصول کرنے کی صورت میں یہ بھی غدشہ ہے کہ اگر عامل دیر سے آئے تو یہ چیزیں پڑی پڑی خراب ہو جائیں۔

ولافی العرایا: عرایا ایک قسم کا بہہ ہے، جس کی صورت یہ ہے کہ عرب میں تازہ کھجور کھانے کا عام رواج تھا، اس میں جائداد و باغات والوں کے ساتھ غریب قسم کے لوگ بھی تازہ کھجور کھانے میں برابر کے شریک ہونے کیلئے کوشاں رہتے تھے، اسی کوشش کا نتیجہ تھا کہ باغات والے ان غریب لوگوں کو جن کے پاس تازہ کھجور کھانے کے وسائل نہیں ہوتے تھے ایک آدھ کھجور کے درخت متعین کر کے دے دیا کرتے تھے، تاکہ وہ بھی تازہ کھجور کھانے میں ہمارے شریک ہو جائیں، ایک آدھ درخت کی کھجور نصاب کو پہنچ کر آدمی مال دار نہیں ہو جاتا ہے، اس لئے ایسے شخص پر صرف عرایا کی کھجور کی بنیاد پر زکوٰۃ فرض نہیں ہے۔

ولافی اقل من خمسة او سق صدقة: یہ ایک حقیقت ہے کہ دو سو درہم کے بقدر مالیت میں زکوٰۃ فرض ہوا کرتی ہے، اسی کو اس حدیث شریف میں بتایا گیا ہے کہ ایک وق چالیس درہم کے برابر ہوتا ہے، تو پانچ وق دو سو درہم کے بقدر ہوئے، اب اس میں زکوٰۃ فرض ہے اس سے کم مالیت میں زکوٰۃ فرض نہیں۔

ولافی العواہل النخ: ذاتی طور پر استعمال کرنے والے کچھ جانوروں کا تذکرہ ہے ان میں بھی زکوٰۃ فرض نہیں ہے۔ (التعلیق: ۲/۳۱۲، مرقاۃ: ۲/۴۴۰)

وقص پر زکوٰۃ نہیں

{۱۷۲۲} وَعَنْ طَاوُسٍ أَنَّ مُعَاذَ بْنَ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

اَتَى بِوَقْصِ الْبَقْرِ فَقَالَ لَمَرِيأَمُرْنِي فِيهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَيْءٍ - رَوَاهُ الدَّارِقُطْنِيُّ وَالشَّافِعِيُّ وَقَالَ الْوَقْصُ مَا لَمْ يَلْغُ الْفَرِيضَةُ -

حوالہ: دارقطنی: ۱/ ۷۴، جزو: ۲، باب ليس في الخضروات صدقة، كتاب الزكوة،

حدیث نمبر: ۱۹۱۰۔ مسند امام شافعی: ۲/ ۸۵، صدقة البقر، كتاب الزكوة۔

حل لغات: وقص: مویٹیوں کی اس تعداد کو کہتے ہیں جو نصاب سے کم ہو، وقص (س) وقصا:

گھٹانا کم کرنا، اور چونکہ تعداد میں کم ہوتا ہے، اسی لئے اس کو وقص کہا جاتا ہے۔

ترجمہ: حضرت طاؤسؓ سے روایت ہے کہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس

وقص لایا گیا تو انہوں نے کہا کہ اس میں حضرت رسول اکرم ﷺ نے کسی چیز کا حکم نہیں فرمایا۔ (دارقطنی، شافعی) نیز شافعی نے کہا کہ وقص وہ تعداد ہے جو نصاب کو نہ پہنچے۔

تشریح: اس سے معلوم ہوا کہ وقص البقر میں زکوٰۃ نہیں، وقص کی دو تفسیریں کی گئی ہیں:

(۱)..... جانوروں کی وہ تعداد جو نصاب سے کم ہو، ان پر کسی کے نزدیک بھی زکوٰۃ نہیں۔

(۲)..... وہ اعداد جو دو فریضوں کے درمیان میں آتے ہیں، مثلاً تیس اور چالیس کے

درمیان جو اعداد آئیں گے وہ وقص کہلائیں گے، ان کے متعلق اختلاف بیان کیا جا چکا ہے۔

(اثر التوضیح: ۲/ ۲۵۰)

باب صدقة الفطر

(صدقہ فطر کا بیان)

رقم الحديث: ١٤٢٣/١ تا ١٤٢٨/١

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝

باب صدقة الفطر

(صدقة فطر کا بیان)

جنانا چاہئے کہ زکوٰۃ کی دو قسمیں ہیں، زکوٰۃ مالیہ اور دوسری قسم زکوٰۃ بدنیہ، جس کو صدقة الفطر کہتے ہیں، مصنفؒ جب قسم اول کے ضروری اور اہم ابواب سے فارغ ہو گئے تو اب یہاں سے اس کی قسم ثانی کو بیان فرماتے ہیں، پھر اس سے فارغ ہو کر مصنف علیہ الرحمہ بقیہ ابواب الزکوٰۃ بیان فرمائیں گے۔

صدقة الفطر سے متعلق مباحث علمیہ مفیدہ

- یہاں شروع میں چند امور کا جان لینا طالب علم کے لئے مفید اور موجب بصیرت ہے، اور ہماری ترتیب کے لحاظ سے وہ نو چیزیں ہیں۔
- (۱)..... صدقة الفطر کا تسمیہ اور وجہ تسمیہ۔
 - (۲)..... اس کی مشروعیت کا سال۔
 - (۳)..... اس کا حکم شرعی مع اختلاف ائمہ۔
 - (۴)..... صدقة الفطر کا سبب وجوب۔
 - (۵)..... شرط وجوب اور کیا غنا بھی اس کے شرائط میں سے ہے یا نہیں؟
 - (۶)..... وقت وجوب۔
 - (۷)..... کیفیت وجوب ”وہل له قضاء ان لم يؤدیوم العيد“

(۸)..... کیا عبد پر واجب ہے اگر ہے تو اداء کون کرے گا وہ خود یا اس کی طرف سے مولیٰ۔

(۹)..... صدقة الفطر کی مقدار اور مقدار حنطہ میں اختلاف۔

بحث اول: صدقة الفطر کے اسماء کئی ہیں:

زکوۃ الفطر، زکوۃ رمضان، زکوۃ الصوم، صدقة الرأس، صدقة النفوس، زکوۃ البدن۔

صدقة الفطر میں اضافت الی وقت الوجوب ہے، یا الی الشرط کہہ لیجئے۔

اور صدقة الرأس والبدن میں اضافہ الی السبب ہے۔ (کما ستعرف)

پھر فطر میں دو قول ہیں، بمعنی فطرت واصل خلقت، بمعنی الافطار و هو الاظهر فقد ورد فی

حدیث۔ زکوۃ الفطر من رمضان۔ (قالہ الحافظان ابن حجر والعینی)

بحث ثانی: ۲ھ میں عید سے دو دن قبل۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عید سے دو روز قبل

لوگوں کو خطبہ دیا جس میں صدقة الفطر کی تعلیم فرمائی۔

بحث ثالث: اس میں چار قول ہیں:

(۱)..... ائمہ ثلاثہ اور جمہور کے نزدیک صدقة الفطر فرض ہے۔

(۲)..... اور حنفیہ کے نزدیک واجب۔

(۳)..... اشہب مالکی، وابن اللبان شافعی کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے۔

(۴)..... ابو بکر بن کیسان الاصحاح اور ابراہیم بن علیہ کے نزدیک منسوخ ہے، لحديث قيس بن سعد

بن عبادہ امرنا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بصدقة الفطر قبل أن تنزل

الزکوۃ ثم نزل فريضة الزکوۃ فلم يأمرنا ولم ينهنا۔ (رواہ احمد و بن خزیمہ

والنسائی: ۲۶۹/۱، وابن ماجہ: ۱۳۱، والحاکم) لیکن یہ استدلال صحیح نہیں، اذ نزول فرض

لا يدل علی سقوط فرض آخر۔

فائدہ: ائمہ ثلاثہ کا مذہب اگرچہ صدقة الفطر کی فرضیت کا لکھا ہے، لیکن اس کے باوجود ان کے

ز نزدیک اس کا منکر کافر نہیں ہے، کیونکہ فرض سے مراد ان کی غیر قطعی ہے، اور حنفیہ کے نزدیک

فرض غیر قطعی نہیں ہوتا وہ ہمیشہ قطعی ہی ہوتا ہے، بلکہ غیر قطعی کو وہ واجب سے تعبیر کرتے ہیں، یہ ایک مستقل اختلافی و اصولی مسئلہ ہے کہ احناف کی اصطلاح واجب کی ہے، اور جمہور کے نزدیک فرض غیر قطعی، بس یہ اختلاف صرف لفظی ہے حقیقی نہیں۔

بحث رابع: صدقة الفطر کا سبب وجوب ”رأس یمونہ و یدلی علیہ ولا یتامہ“ ہے۔ ”لما فی الحدیث عن تمونون“ یعنی وہ ذات جس کی مونت (نفقہ وغیرہ) آدمی برداشت کرتا ہے، اور جس پر اس کو ولایت تامہ حاصل ہو، اس کا اولین مصداق تو آدمی کی خود اپنی ذات ہے، اور اسی طرح اس میں اس کی اولادِ صغار بھی داخل ہے، اولادِ کبار اور زوجہ اس میں داخل نہیں، ان پر آدمی کو ولایت تامہ حاصل نہیں ہوتی، چنانچہ حنفیہ بلکہ جمہور و ائمہ ثلاثہ کے نزدیک اولادِ صغار کا مسئلہ یہ ہے کہ اگر وہ مالدار ہوں تو باپ پر واجب ہے کہ ان کے مال میں سے ان کا صدقة الفطر اداء کرے، اور اگر مالدار نہ ہوں تو پھر باپ وغیرہ جو بھی ان کا ولی ہو ان کی طرف سے وہ اداء کرے، لیکن امام محمد کا اس میں اختلاف ہے، ان کے نزدیک صغیر کا صدقہ مطلقاً باپ پر ہے، وہ صغیر مالدار ہو یا نہ ہو، اور اگر وہ یتیم ہو اس کے باپ نہ ہو تو پھر کسی پر اس کا صدقہ نہیں ہے، اور زوجہ کا مسئلہ بھی اختلافی ہے، جمہور و منہم الائمۃ الثلاثہ کے نزدیک اس کا صدقہ زوج پر واجب ہے، جس طرح نفقہ اس پر واجب ہے، اور حنفیہ کے نزدیک زوجہ کا صدقہ الفطر خود اس پر ہی ہے، جیسا کہ اس کے مال کی زکوٰۃ خود اسی کے مال میں واجب ہے، یہی مسلک سفیان ثوری، ابن المنذر، اور ابن سیرین اور ظاہریہ کا ہے۔

حنفیہ کا استدلال ”علی کل ذکر او انشی“ الحدیث۔ سے ہے، اس میں زوجہ بھی آگئی، اور غیر منکوحہ بالغہ عورت کا صدقہ تو بالاتفاق خود اسی پر ہے۔

بحث خامس: شرط وجوب تین ہیں: اسلام، حریت، غنا، یعنی صاحب نصاب ہونا لیکن حوالان حول شرط نہیں، یہ حنفیہ کا مسلک اور مالکیہ کی ایک روایت ہے، جمہور کے نزدیک صدقة الفطر کے وجوب کے لئے نصاب شرط نہیں، بلکہ غنی اور فقیر سب پر واجب ہے، صرف یہ ضروری ہے کہ اس شخص

کے پاس اپنے اور اپنے اہل و عیال کے ایک دن کے نفقہ کے علاوہ اتنا مال ہو کہ اس میں سے صدقۃ الفطر ادا کر سکے، یہی مسلک امام شافعیؒ و احمد و مالک (فی روایت) کا ہے، الحدیث ثعلبیہ بن ابی صعیر مرفوعاً عند المصنف (جو اگلے باب میں آرہی ہے) ”وفیه علی کل غنی او فقیر اما فقیر کم فیر د الله علیه اکثر مما اعطی“

قاضی ابوبکر بن العربی مالکی نے اس میں حنفیہ کے مسلک کو ترجیح دی ہے۔ (جو مالکیہ کی بھی ایک روایت ہے) اس لئے کہ حدیث ثعلبیہ ان احادیث صحیح کا مقابلہ نہیں کر سکتی جن سے غنا کا شرط ہونا معلوم ہوتا ہے، ”لا صدقة الا عن ظہر غنی“ وغیرہ احادیث صحیحہ ہیں، اسی طرح اصول کا تقاضا بھی یہی ہے اور حدیث ثعلبیہ اول تو ضعیف ہے، اس لئے کہ اس کی سند میں النعمان بن راشد ہے، ”قال المنذری لا یحتج بحديثه“ دوسرے اس کا ایک جواب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ غنا امور اضافیہ میں سے ہے، پس فقیر سے فقیر نسبی مراد ہے، یعنی وہ غنی جو کبار اغنیاء کے اعتبار سے فقیر ہے۔

بحث سادس: یہ پہلے آچکا ہے کہ صدقۃ الفطر میں فطر سے مراد افطار صوم ہے، لہذا اس کا وقت وجوب وقت افطار ہے، اب افطار سے کونسا افطار مراد ہے؟

حنابلہ تو یہ کہتے ہیں کہ رمضان کے آخری دن کا وقت غروب (لیلیۃ العید کا شروع) اور حنفیہ یہ کہتے ہیں یہ افطار تو شروع رمضان سے ہو رہا ہے، یہ مراد نہیں بلکہ وہ خاص وقت افطار جو ایک ماہ کے بعد ہو رہا ہے، یعنی عید کے دن طلوع فجر کا وقت پس جو شخص اس وقت موجود ہو گا اسی پر صدقۃ الفطر واجب ہو گا اور جو شخص اس سے قبل مر جائے یا جو بچہ اس وقت کے گزرنے کے بعد پیدا ہو اس پر صدقۃ الفطر نہ ہو گا۔

اور مالکیہ کے اس میں دونوں قول ہیں، مثل المنذہبین۔ اسی طرح دو امام شافعیؒ کے بھی ان کا قول جدید مثل احمد کے ہے، اور قول قدیم میں وہ ہمارے ساتھ ہیں۔ (یعنی: ۱۱۸/۹)

بحث سابع: (کیفیت وجوب) یعنی اس کا وجوب موسعاً ہے یا مضیقاً (غیر موسع) ”فعند الحنفیة“

ہی من الواجبات الموسعة فوق اداءها جميع العمر مثل الزکوة“ اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک صدقۃ الفطر واجبات غیر موسعہ میں سے ہے، چنانچہ ان کے نزدیک اس کی تاخیر یوم عید سے حرام ہے، لیکن اس وقت اداء نہ کرنے سے ذمہ سے ساقط نہ ہوگا، پھر امام شافعیؒ و احمدؒ کے نزدیک تو بعد میں دینا قضاء شمار ہوگا، اور مالکیہ کے نزدیک یہ دینا ہوگا تو اداء ہی لیکن تاخیر کی وجہ سے گناہ ہوگا، اور حسن ابن زیاد کے نزدیک یوم الفطر گزرنے کے بعد صدقۃ الفطر ساقط ہی ہو جاتا ہے، اور ابن القیم کے نزدیک صلوٰۃ العید کے بعد اس کا وقت نہیں رہتا، بلکہ ساقط ہو جاتا ہے۔ (بذل و حاشیہ بذل)

بحث ثامن: حدیث شریف میں ہے: ”علی کل حرا و عبد“ اس کے پیش نظر داؤد ظاہری کا مسلک یہ ہے کہ صدقۃ الفطر عبد پر ہی واجب ہوتا ہے، اور اسی کے ذمہ ہے اس کا اداء کرنا، اور سید پر لازم ہے کہ اس کو اکتساب کی مہلت دے تاکہ وہ کما کر اپنا صدقۃ الفطر خود اداء کر سکے، جس طرح نماز کیلئے اس کو وقت دینا ضروری ہے۔

اور جمہور ومنہم الائمۃ الاربعۃ کے نزدیک عبد کے صدقۃ الفطر کی ادائیگی سید پر ہے، اب یہ کہ ابتداء ہی سے سید پر ہے، یا ابتداء تو عبد پر واجب ہوتا ہے، پھر سید اس کی طرف سے متحمل ہوتا ہے؟ اس میں شافعیہ کے دونوں قول ہیں، اور حنفیہ یوں کہتے ہیں عبد میں اہلیت وجوب نہیں ہے، بلکہ عبد کا صدقہ واجب بھی مولیٰ ہی پر ہوتا ہے، اور اداء بھی اسی کے ذمہ ہے، یہاں دو اختلاف اور ہیں، ایک یہ کہ عبد خدمت اور عبد تجارت میں فرق ہے یا نہیں؟ ایسے ہی عبد مسلم اور غیر مسلم کے حکم میں فرق ہے یا نہیں؟ یہ اختلافات آئندہ حدیث شریف کے ذیل میں آرہے ہیں۔

بحث ناسع: کا بیان ان شاء اللہ تعالیٰ آگے حدیث شریف کے ذیل میں آئے گا۔

حکمت: اور اس کا وجوب تزکیہ نفس اور تمتہ عمل کے لئے ہے، اور وکیع بن الجراح کہتے ہیں کہ صدقۃ فطر نماز کے سجدہ سہو کے مانند ہے کہ روزہ میں اگر کوئی نقصان ہو تو اس کی تلافی وجہر کیلئے صدقۃ فطر کا حکم ہے۔ (الدر المنضود: ۷۸/۳، درس مشکوٰۃ: ۱۸۴/۲)

﴿الفصل الاول﴾

صدقۃ فطر کا وجوب

{۱۷۲۳} وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ
فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَكَاةَ الْفِطْرِ صَاعًا مِنْ
تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ عَلَى الْعَبْدِ وَالْحَرِّ وَالذَّكْرِ وَالْأُنْثَى وَالصَّغِيرِ
وَالْكَبِيرِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَأَمَرَ بِهَا أَنْ تُؤَدَّى قَبْلَ خُرُوجِ النَّاسِ إِلَى
الصَّلَاةِ - متفق عليه -

حوالہ: بخاری شریف: ۲۰۳/۱، باب فرض صدقۃ الفطر، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۴۸۱۔

مسلم شریف: ۳۱۷/۱، باب زکوۃ الفطر، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۹۸۴۔

حل لغات: صاع: تین کلو دوسواںچاس گرام بقدر کا ایک پیمانہ، ج: اصواع، تمر: بمعنی کھجور،
جمع: تمور، شعیر: بمعنی جو، جمع: شعيرات، الحر: بمعنی آزاد، جمع: احرار،

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
نے صدقۃ فطر ہر غلام، آزاد، مرد و عورت، چھوٹے بڑے، مسلمان پر ایک صاع کھجور یا ایک صاع جو متعین
فرمایا ہے، اور اس کا حکم دیا کہ لوگوں کے نماز کے لئے نکلنے سے پہلے ادا کر دیا جائے۔

کافر غلام کی طرف سے صدقۃ فطر

تشریح: اس حدیث شریف میں ”من المسلمین“ کے لفظ سے معلوم ہوا صدقۃ فطر بالغ،
نابالغ، آزاد، اور غلام کی طرف سے اداء کرنا واجب ہے، والد وغیرہ نابالغ بچے کی طرف سے اداء کریں،
مولیٰ اپنے غلام کی طرف سے، اس بات پر ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے، اختلاف اس بات میں ہوا ہے کہ غلام کی

طرف سے صدقۃ فطر کے وجوب کے لئے غلام کا مسلمان ہونا بھی شرط ہے یا نہیں؟ حنفیہ کے نزدیک غلام کا مسلمان ہونا شرط نہیں، کافر غلام کی طرف سے بھی صدقۃ فطر ادا کرنا ضروری ہے، ائمہ ثلاثہ کے نزدیک کافر غلام کی طرف سے صدقۃ فطر ضروری نہیں، صرف مسلمان غلام کی طرف سے صدقۃ فطر واجب ہے۔

اس حدیث شریف میں لفظ ”من المسلمین“ کا استعمال ہوا ہے، اس سے ائمہ ثلاثہ استدلال کرتے ہیں۔ اس کا جواب بعض حضرات نے یہ دیا ہے کہ ”من المسلمین“ کی قید مشہور روایات میں موجود نہیں، صرف امام مالکؒ کی روایت میں ہے، لیکن یہ جواب درست نہیں، اس لئے کہ اول تو امام مالکؒ کے اس زیادتی کو نقل کرنے میں متابع موجود ہیں، دوسرے یہ کہ اگر امام مالک متفرد بھی ہوں تو امام مالکؒ ثقہ ہیں، اور زیادتی ثقہ مقبول ہوتی ہے۔

بہتر بات یہ ہے کہ یہاں دو شخص ہیں ایک ”من تجب علیہ الصدقۃ“ یعنی جس پر صدقۃ اداء کرنا واجب ہے، دوسرے ”من تجب عنہ الصدقۃ“ یعنی جس کی طرف سے اداء کرنا واجب ہے، ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ”من المسلمین“ والی قید کا تعلق ”من تجب عنہ الصدقۃ“ کے ساتھ ہے، ہمارے نزدیک اس قید کا تعلق ”من تجب علیہ الصدقۃ“ کے ساتھ ہے، یعنی جس پر صدقۃ فطر کی ادائیگی واجب ہے، اس کا مسلمان ہونا ضروری ہے، جس کی طرف سے واجب ہے، اس کا مسلمان ہونا ضروری نہیں۔ (اشرف التوضیح: ۲/۲۵۰)

فرض رسول اللہ ﷺ زکوۃ الفطر: فرض واجب کے معنی میں ہے، یعنی حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صدقۃ فطر واجب کیا ہے، اس لئے کہ اگر فرض کے حقیقی معنی مراد لیا جائے تو صدقۃ فطر کی فرضیت کے ثبوت کے لئے دلیل قطعی کی ضرورت پڑے گی یہ دلیل قطعی سے ثابت نہیں ہے، اس لئے یہی کہا جائے گا کہ صدقۃ فطر فرض نہیں بلکہ واجب ہے۔

صاعا من تمر او صاعا من شعیر: ایک صاع آٹھ رطل کا ہوتا ہے، اس روایت کی بنیاد پر حضرات شوافع نے کہا کہ صدقۃ فطر فرض ہونے کے لئے نصاب کی کوئی شرط نہیں ہے، بلکہ جس کے پاس ایک دن سے زیادہ خوراک ہو اس پر بھی صدقۃ فطر لازم ہے، حضرات احناف کہتے ہیں کہ

دوسری روایت سے یہ پتہ چلتا ہے کہ صدقۃ فطر غنی پر واجب ہے، اور شریعت کی اصطلاح میں صاحب نصاب ہی کو غنی کہا جاتا ہے، اس لئے صدقۃ فطر واجب ہونے کے لئے نصاب شرط ہے۔ ”علمائنا قیدوا هذا الاطلاق باحادیث وردت تفید التقييد بالغنى و صرفوا الى المعنى الشرعى والعرفى وهو من يملك نصاباً منها قوله عليه الصلوة والسلام لا صدقة الا عن ظهر غنى رواه امام احمد رحمہ اللہ وفي مسنده (مرقاۃ: ۲/۴۲۲) وامر بها ان تؤدى الخ“ یہ ایک منتخب طریقہ ہے کہ عید کی نماز سے پہلے پہلے صدقۃ فطر اداء کر دے، اگر تاخیر ہو جائے اور بعد میں کسی نے صدقۃ فطر اداء کیا تو اداء ہو جائے گا۔ (التعلیق: ۱۷/۳۱۶، ۲/مرقاۃ: ۲/۴۲۱، ۲)

صدقۃ الفطر کی تقدیم کب تک جائز ہے؟

اس میں ایک دوسرا مسئلہ ہے وہ یہ کہ صدقۃ الفطر کی تعمیل جائز ہے یا نہیں؟ مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک عید سے صرف ایک دو دن قبل دے سکتے ہیں، یہی ایک روایت حنفیہ کی ہے، اور دوسری روایت حنفیہ کی ایک دو سال تعمیل کی ہے، حنابلہ کی ایک روایت یہ ہے کہ نصف رمضان کے بعد سے دینا جائز ہے، جس طرح اذان فجر نصف لیل کے بعد اور روانگی از مزدلفہ نصف لیل کے بعد سے جائز ہے، اور عند الشافعی رمضان کے کسی بھی حصہ میں دے سکتے ہیں، رمضان سے قبل دینا جائز نہیں، اور یہی ایک روایت حنفیہ کی ہے، ہمارے یہاں اس میں مختلف روایات ہیں، چنانچہ دو اس سے پہلے گزر چکیں اور تیسری روایت یہ ہے جس کو اصح کہا گیا ہے، کہ مطلقاً تقدیم جائز ہے۔ ”ولو على رمضان“ (اوجز: ۲۹۱/۳) (الدر المنضو: ۸۱/۳)

صدقۃ فطر کی مقدار

{۱۷۲۲} وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

قَالَ كُنَّا نُخْرِجُ زَكَاةَ الْفِطْرِ صَاعًا مِنْ طَعَامٍ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ أَقِطٍ أَوْ صَاعًا مِنْ زَبِيبٍ۔ متفق علیہ۔

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۲۰۴، باب صدقة الفطر الخ، کتاب الزکوة، حدیث نمبر: ۱۴۸۳۔

مسلم شریف: ۱/۳۱۷، باب زکوة الفطر، کتاب الزکوة، حدیث نمبر: ۹۸۵۔

حل لغات: طعام: گیہوں، جِسم: اطعمہ، اقِط: ہمزہ پر زبر اور قاف کے زیر کے ساتھ اس دہی کو کہتے ہیں، جس کو کپڑے میں رکھ کر لٹکا دیا گیا ہو، جس کی وجہ سے اس کا تمام پانی نکل کر پیر کی طرح ہو گیا ہو۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم لوگ صدقہ فطر ایک صاع گیہوں یا ایک صاع جو یا ایک صاع کھجور یا ایک صاع اقِط یا ایک صاع کشمش کی شکل میں نکالتے تھے۔

تشریح: صدقہ فطر نکالنے میں غریب اور مساکین کی ضرورت کا خیال رکھا جائے، یہی وجہ ہے کہ مختلف موقع پر مختلف چیزیں نکالنے کا رواج تھا، صاعاً من طعام سے مراد گیہوں ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۴۴۳)

مقدار صدقۃ الفطر

یہ وہی بحث تاسع ہے جس کو ہم نے آئندہ پر محمول کر دیا تھا، اس بات پر تو اتفاق ہے کہ جو اور کھجور میں سے صدقہ فطر اداء کرنا ہو تو اس کی مقدار ایک صاع ہے، اگر گندم سے صدقہ فطر اداء کرنا ہو تو کتنی مقدار دینا واجب ہے، ائمہ ثلاثہ کے نزدیک گندم میں بھی ایک صاع واجب ہے، حنفیہ کے نزدیک گندم میں نصف صاع واجب ہے، حنفیہ کی دلیل فصل ثانی میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے، اس

میں لفظ ہیں: ”او نصف صاع من قمح“ اسی طرح فصل ثالث میں عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ کی روایت ہے اس میں لفظ ہیں: مدان من قمح۔ دو مد نصف صاع بنتے ہیں، اسی طرح فصل ثالث کی آخری حدیث ہے اس میں یہ لفظ ہیں: ”صاع من بر او قمح عن کل اثینین“ یہ تینوں حدیثیں حنفیہ کی تائید کر رہی ہیں۔

امہ ثلاثہ زیر بحث حدیث سے استدلال کرتے ہیں، اس میں لفظ ہیں: ”کنا نخرج زکوة الفطر صاعا من طعام الخ“ وہ حضرات طعام سے مراد گندم لیتے ہیں، لیکن صحیح یہ ہے کہ طعام سے مراد وہ چیز ہے جو خوراک کے طور پر زیادہ رائج ہو، اور وہاں گندم کا زیادہ رواج نہیں تھا، کھجوریں وغیرہ خوراک میں زیادہ استعمال ہوتی تھیں، اس لئے طعام سے گندم مراد لینا مشکل ہے، طعام سے گندم مراد لینے کی تردید اس سے بھی ہوتی ہے کہ عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ والی روایت میں گندم کو طعام کے مقابلہ میں ذکر کیا گیا ہے، حاصل یہ ہے کہ یہاں لفظ ”طعام“ کی گندم کے معنی پر صریح دلالت نہیں ہے، جب کہ ہم نے جو احادیث پیش کی ہیں ان میں صراحتہ ”قمح“ وغیرہ کے لفظ آ رہے ہیں، محتمل حدیث کو بھی ان احادیث صریحہ کی طرف لوٹانا چاہئے۔ (اشرف التوضیح: ۲/۲۵۱)

﴿الفصل الثانی﴾

گیہوں نصف صاع اداء کیا جائے

{۱۷۲۵} وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ فِي آخِرِ رَمَضَانَ أَخْرِجُوا صَدَقَةَ صَوْمِكُمْ فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ الصَّدَقَةُ صَاعًا مِنْ تَمَرٍ أَوْ شَعِيرٍ أَوْ نِصْفَ صَاعٍ مِنْ قُمَحٍ عَلَى كُلِّ حُرٍّ أَوْ مَمْلُوكٍ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى صَغِيرٍ أَوْ كَبِيرٍ۔ (ابوداؤد والنسائی)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۱/۲۲۸، باب من روى نصف صاع الخ، کتاب الزکوۃ، حدیث

نمبر: ۱۶۲۲۔ نسائی شریف: ۱/۲۶۹، باب مکیلة زکوۃ الفطر، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۲۵۱۰۔

حل لغات: صومکم: 'صوم' بمعنی روزہ، مذکر و مونث واحد جمع سب پر بولا جاتا ہے، قمح:

گیہوں، واحد: قمحہ۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے انہوں نے ایک رمضان کے آخر میں فرمایا: کہ آپ لوگ اپنے روزوں کا صدقہ نکالنے، حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر آزاد اور غلام، مرد و عورت، چھوٹے بڑے پر کھجور یا جو میں ایک صاع اور گیہوں میں آدھا صاع اس صدقے کو متعین کیا ہے۔

تشریح: نصف صاع من قمح: اس حدیث شریف کی بنیاد پر حضرات احناف کہتے ہیں کہ صدقہ فطر میں گیہوں اداء کرے، تو نصف صاع واجب ہے، یہ روایت مرسل ہے، لیکن حکماء مرفوع ہے، سند بھی صحیح ہے، اس لئے احناف کا اس حدیث شریف سے استدلال کرنا درست ہے۔

صدقہ فطر کی حکمت

{۱۷۲۶} وَعَنْهُ قَالَ فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ زَكَاةَ الْفِطْرِ طَهْرَةً لِلصِّيَامِ مِنَ اللَّغْوِ وَالرَّفَثِ وَطَعْمَةً

لِلْمَسَاكِينِ۔ رواہ ابوداؤد۔

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۱/۲۲۷، باب زکوۃ الفطر، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۶۰۹۔

حل لغات: طہرۃ: مصدر ہے، بمعنی پاک ہونا، اللغو: مصدر ہے، بمعنی بیہودہ کلام، الرفث:

مصدر ہے، بمعنی گندی گفتگو۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صدقہ فطر اس لئے لازم کیا ہے تاکہ روزہ بیہودہ باتوں اور فضول گفتگو سے پاک ہو جائے

اور مسکینوں کو کھانا مل جائے۔

تشریح: اس حدیث شریف میں صدقۃ الفطر کی مشروعیت اور اس کی حکمت بیان کی گئی ہے، وہ یہ ہے کہ صیام میں جو کچھ نقص واقع ہوا ہو اس کی تلافی ہو جائے، دوسرے یہ کہ فقراء کا اس میں فائدہ ہے، دارقطنی کی ایک روایت میں ہے: ”اغنواہم عن الطواف فی هذا الیوم“ کہ فقراء کو عید کے دن (طلب معاش میں لگیوں میں اور بازاروں میں) گشت کرنے سے مستغنی کر دو۔

حدیث الباب کے بارے میں حافظ منذری نے لکھا ہے: ”والحدیث اخرجه ابن ماجہ“ معلوم ہوا یہ حدیث شریف صحاح ستہ میں سے صرف ابوداؤد اور ابن ماجہ میں ہے، امام نوویؒ فرماتے ہیں اس حدیث شریف سے بعض علماء نے اس پر استدلال کیا ہے کہ صبی پر صدقۃ الفطر نہیں ہے، اس لئے کہ تطہیر کا تعلق تو اثم سے ہوتا ہے، اور صبی اثم نہیں ہے، اسی طرح حسن بصری اور سعید بن المسیب رحمہما اللہ تعالیٰ علیہ نے اس پر استدلال کیا ہے کہ صدقۃ الفطر صرف اس پر واجب ہے، جس نے روزہ رکھا ہو اس لئے کہ جب کسی نے روزہ رکھا ہی نہیں تو تطہیر صیام کہاں ہوا؟ لیکن اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ ”طہرۃ للصیام“ یہ قید غالب الناس کے لحاظ سے ہے، ہر جگہ اس کا تحقق ضروری نہیں، مثلاً جس نے کبھی کوئی گناہ کیا ہی نہ ہو بلکہ وہ شخص متحقق الصلاح ہو تو کیا اس پر بھی واجب نہ ہوگا۔ (الدر المنضو: ۸۱/۳) مرقاۃ: ۴۴۴/۲،

من اللغو: بے مقصد بات کو لغو کہتے ہیں۔

الرفث: فحش اور گندے کلام کو رفث کہتے ہیں۔

﴿الفصل الثالث﴾

صدقۃ فطر کا وجوب

{۱۷۲۷} وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شَعِيبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ مُنَادِيًا فِي فِجَاجِ مَكَّةَ أَلَا إِنَّ صَدَقَةَ

الْفِطْرِ وَاجِبَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ ذَكَرٍ أَوْ اُنْثَى حُرٍّ أَوْ عَبْدٍ صَغِيرٍ أَوْ كَبِيرٍ
مُدَّانٍ مِنْ قَمْحٍ أَوْ سِوَاهُ أَوْ صَاعٌ مِنْ طَعَامٍ۔ (رواه الترمذی)

حوالہ: ترمذی شریف: ۱/۱۲۶، باب ماجاء فی صدقة الفطر، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۶۷۴۔

حل لغات: فجاج: واحد: فجج، دو پہاڑوں کے درمیان کشادہ راستہ، یہاں مراد گلی ہے، چونکہ
گلیاں بھی دو عمارتوں کے درمیان ہوا کرتی ہیں، اس لئے ان کو بھی فجاج کہہ دیا جاتا ہے۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب اپنے باپ وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ
حضرت رسول اکرم ﷺ نے مکہ کی گلیوں میں منادی بھیجا کہ آگاہ ہو حباؤ صدقہ فطر ہر مسلمان
مرد عورت آزاد غلام اور چھوٹے بڑے پرگیہوں میں سے دو مدیا اس کے برابر اور طعام میں سے
ایک صاع کے برابر واجب ہے۔

تشریح: صدقہ فطر جس چیز سے اداء کیا جائے اسی حساب سے اس کی
مقدار بھی متعین کی جائے گی۔

صدقۃ الفطر واجبہ: دیکھئے اس حدیث شریف میں بھی صدقہ فطر کے
وجوب کی صراحت ہے۔

مدان من قمح: دو مد، نصف صاع کی مقدار کے برابر ہوتا ہے، اس لئے یہ حدیث
شریف بھی حقیقہ کی واضح دلیل ہے۔

صدقہ فطر کی ترغیب

{۱۷۲۸} وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ ثَعْلَبَةَ أَوْ ثَعْلَبَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي
صَعِيرٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَاعٌ مِنْ بُرٍّ
أَوْ قَمْحٍ عَنْ كُلِّ اثْنَيْنِ صَغِيرٍ أَوْ كَبِيرٍ حُرٍّ أَوْ عَبْدٍ ذَكَرٍ أَوْ اُنْثَى أَمَّا غَنِيَّتُكُمْ
فَيُزَكِّيهِ اللَّهُ وَأَمَّا فَقِيرُكُمْ فَيَرُدُّ عَلَيْهِ أَكْثَرَ مِمَّا عَطَاَهُ۔ (رواه ابوداؤد)

حوالہ: ابو داؤد شریف: ۱/۲۲۸، باب من روی نصف صاع الخ، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۶۱۹۔

حلیات: بُرّ: گےہوں، واحد: بُرّة۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن ثعلبہ یا ثعلبہ بن عبد اللہ بن ابی صعیر سے روایت ہے وہ اپنے باپ سے نقل کرتے ہیں کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”کہ ہر دو کی طرف سے ایک صاع ’بر‘ یا ’قمح‘ ہے، وہ دو افراد خواہ چھوٹے ہوں یا بڑے، آزاد ہوں یا غلام، مرد ہوں یا عورت، بہر حال اللہ تعالیٰ مالداروں کو صدقۃ فطر کے ذریعہ پاک کرتا ہے، اور فقیروں کو اس سے زیادہ دیتا ہے جو وہ دیتے ہیں۔

تشریح: مالدار اور غریب سب کو صدقۃ فطر کے اداء کرنے کی فکر کرنی چاہئے، اس سے مالدار کا تزکیہ ہوگا اور غریب آدمی کے مال میں زیادہ برکت ہوگی۔

صاع من برّ او قمح عن کل اثنین: بر اور قمح دونوں کے معنی گےہوں کے ہیں، حدیث شریف کے الفاظ سے اس بات کا ثبوت ملتا ہے کہ ہر آدمی کی طرف سے صدقۃ فطر گےہوں کے قبیل سے نصف صاع واجب ہے۔

واما فقیر کم: غریب آدمی پر صدقۃ فطر واجب تو نہیں ہے، لیکن اگر کوئی دینا چاہے تو اس کے مال میں بڑی برکت ہوگی۔

باب من لا تحل له الصدقة

(وہ لوگ جن کے لئے صدقہ درست نہیں)

رقم الحدیث: ۱۷۲۹ تا ۱۷۴۲

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

باب من لا تحل له الصدقة

(وہ لوگ جن کے لئے صدقہ درست نہیں)

بطور تمہید یہ سمجھنا چاہئے کہ غنی کی تین قسمیں ہیں:

(۱)..... ایک غنی وہ ہے جس کے پاس مال نامی ہو، اور وہ نصاب کا مالک ہو، ایسے غنی پر زکوٰۃ قربانی صدقہ فطر واجب ہے، اور اس کو ہر قسم کا صدقہ لینا ناجائز ہے۔

(۲)..... دوسرا غنی وہ ہے جس کے پاس حاجت اصلیہ سے زائد مال موجود ہے، مگر وہ مال نامی نہیں، اور اس میں نیت تجارت بھی نہیں تو ایسے شخص پر زکوٰۃ تو واجب نہیں، لیکن قربانی اور صدقہ فطر واجب ہے، اور اس کے لئے بھی ہر قسم کا صدقہ لینا حرام ہے۔

(۳)..... تیسرا غنی وہ ہے جس کے پاس حاجت اصلیہ سے زائد مال نامی ہے، نہ غیر نامی، تو ایسے شخص پر ان تینوں امور میں سے کچھ بھی واجب نہیں، اور اس کیلئے ہر قسم کا صدقہ لینا جائز ہے، اب اس کیلئے سوال کرنا جائز ہے یا نہیں؟ تو اس میں تفصیل ہے، بحر الرائق سے معلوم ہوتا ہے کہ جس کے پاس ایک دن یا رات کی ضرورت کے بقدر مال ہو تو سوال کرنا جائز نہیں، اور بعض کتب شافعیہ سے معلوم ہوتا ہے کہ جو پچاس درہم کا مالک ہو اس کیلئے سوال جائز نہیں، اور بعض میں چالیس کا ذکر ہے۔ (مرقاۃ: ۴۳۹/۲)

امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: کہ اگر اہل و عیال نہیں رکھتا ہے تو اس کے لئے یوم و سبیلہ کی روزی نصاب ہے، اگر اہل و عیال ہے تو پچاس درہم ہے، امام طحاوی نے کہا کہ مختلف صورتیں مختلف

حالات پر محمول ہیں، کسی کو پچاس درہم کی ضرورت ہوگی، کسی کو اس سے زائد کی ضرورت ہوگی، کسی کو کم سے ہو جائے گی، پس حالات پر جواز سوال و حرمت سوال کا مدار ہوگا۔ (درس مشکوٰۃ: ۱۸۸/۲)

﴿الفصل الاول﴾

حضور اقدس ﷺ کیلئے صدقہ

{۱۷۲۹} وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِتَمْرَةٍ فِي الطَّرِيقِ فَقَالَ لَوْ أَنِّي أَخَافُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الصَّدَقَةِ لَا كَلْتَهَا۔ (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف: ۳۲۸۱، باب اذا وجد تمر في الخ۔ کتاب اللقطة، حدیث

نمبر: ۲۳۶۷۔ مسلم شریف: ۱/۳۴۲، باب تحريم الزكوة الخ، کتاب الزکوة، حدیث نمبر: ۱۰۷۱۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ راستہ میں ایک کھجور کے پاس سے گزرے، انہوں نے ارشاد فرمایا: کہ اگر مجھے یہ خوف نہ ہوتا کہ یہ کھجور صدقہ کی ہے تو میں اسے کھا لیتا۔

تشریح: لا کلتھا: حضرت نبی کریم ﷺ کی نظر میں نعمت کی بڑی قدر تھی، اسی قدر کا نتیجہ تھا کہ راستے میں پڑی ہوئی ایک معمولی کھجور دیکھی تو اسے اٹھا کر کھانے کیلئے تیار ہو گئے، لیکن حضرت نبی کریم ﷺ کو اس میں صدقہ کا شبہ ہو گیا اسلئے آنحضرت ﷺ نے اس کو چھوڑ دیا، چونکہ آنحضرت ﷺ کے لئے صدقے کا مال حرام تھا، اس سے ایک بات اور سمجھ میں آتی ہے کہ معمولی گری پڑی چیز جس کے بارے میں خیال ہو کہ اس کا مالک نہیں تلاش کرے گا تو اس سے استفادہ جائز ہے، البتہ اگر کوئی اعلیٰ درجہ کا متقی ہو تو اسے پرہیز کرنا

چاہئے۔ (التعلیق: ۳۱۹/۲، مرقاۃ: ۲/۴۴۵)

بنو ہاشم کے لئے زکوٰۃ

{۱۷۳۰} وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَخَذَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ تَمْرَةً مِنْ تَمْرِ الصَّدَقَةِ فَجَعَلَهَا فِي فِيهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَخْ كَخْ لِيُطَرَحَهَا ثُمَّ قَالَ أَمَا شَعَرْتَ أَنَا لَا نَأْكُلُ الصَّدَقَةَ - متفق عليه -

حوالہ: بخاری شریف: ۲۰۲/۱، باب ما يذكر في الصدقة الخ، كتاب الزكوة،

حدیث نمبر: ۱۴۶۹۔ مسلم شریف: ۳۴۳/۱، كتاب الزكوة، باب تحريم الزكوة، حدیث نمبر: ۱۰۶۹۔

حل لغات: فی فیہ: بمعنی منہ، اسمائے ستہ مکبرہ میں سے ہے، اس لئے اس کا اعراب حالت جری میں یا کے ساتھ ہے، کخ کخ: کاف پر کسرہ اور فتح کے ساتھ، بمعنی 'اترک' یعنی چھوڑ، لیطرحھا: طرح (ف) طرحا: پھینک دینا، شعرت: شعر (ن) شعرا: جاننا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت حسن بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے زکوٰۃ کی کھجوروں میں سے ایک کھجور لے کر اپنے منہ میں ڈال لی تو حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”کخ کخ“ تاکہ وہ اس کھجور کو پھینک دیں، حضرت نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ آپ نہیں جانتے کہ ہم لوگ صدقہ نہیں کھاتے ہیں۔

نشریح: من تمر الصدقة: مراد زکوٰۃ کی کھجور ہے۔

کخ کخ: وہ جملہ ہے جس سے اہل عرب بچے کو کسی ناپسند چیز سے روکتے ہیں، اس کا مکرر ذکر تاکید کے لئے ہے۔

مسئلہ مترجم بہا کے بیان سے پہلے بطور تمہید اس مضمون کا ذکر کرنا مناسب ہے کہ حضور اکرم ﷺ قریشی ہاشمی ہیں، قبیلہ قریش تمام قبائل عرب میں سب سے افضل ہے، جیسا کہ احادیث

شریفہ میں اس کی تصریح ہے، ترمذی شریف: ۲/۲۰۱، کی ایک روایت مرفوعہ میں ہے: ”ثم خير القبائل فجعلني من خير القبيلة“ اور صحیح مسلم شریف میں ہے: ”الناس تبع لقريش في هذا الشأن“ ص: ۱۱۹/۲ (ای الخلافۃ)

پھر بطون قریش میں سب سے افضل بنو ہاشم ہیں، اس لئے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہاشمی ہیں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہاشم بن عبد مناف کی اولاد میں ہیں، ہاشم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جد ثانی ہیں، صحیح مسلم اور سنن ترمذی کی حدیث ہے: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ نے ابراہیم کی اولاد میں سے اسماعیل کو منتخب فرمایا اور اسماعیل کی اولاد میں سے بنو کنانہ کو (مراد نصر بن کنانہ ہیں گو کنانہ کے اور بیٹے بھی ہیں) اور بنو کنانہ میں سے منتخب فرمایا قریش کو اور قریش میں سے منتخب فرمایا بنو ہاشم کو اور بنو ہاشم میں سے منتخب اور ممتاز فرمایا مجھ کو۔

آنحضرت ﷺ کے اجداد کرام میں سے قریش کا مصداق کون ہے؟
اس میں دو قول مشہور ہیں:

- (۱)..... نصر بن کنانہ، نصر بن کنانہ کی اولاد قریش ہے۔
- (۲)..... فہر بن مالک، لہذا اولاد فہر قریش ہے، ان میں سے پہلا قول جمہور کی طرف منسوب ہے، آنحضرت ﷺ کے سلسلہ نسب میں فہر بن مالک گیارہویں پشت ہے، اور نصر بن کنانہ تیرہویں پشت۔

نسب نامہ آنحضرت ﷺ

محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف بن قصی بن کلاب بن لوی بن غالب بن فہر بن مالک بن النضر بن کنانہ بن خزیمہ بن مدرکہ بن الیاس بن النضر بن نزار بن معد بن عدنان۔ صحیح بخاری شریف میں آنحضرت ﷺ کا نسب عالی یہ ہیں تک مذکور ہے، علماء نے لکھا ہے کہ اس سے آگے بطریق صحیح محفوظ نہیں۔

فائدہ: خلفاء راشدین کا نسب آنحضرت ﷺ سے اس طرح مل رہا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ آنحضرت ﷺ سے دوسری پشت (عبدالمطلب) میں اور عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ چوتھی پشت (عبدمناف) میں اور صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ساتویں پشت (مرۃ) میں اور عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ آٹھویں پشت (کعب) میں مل رہے ہیں۔

اسی علوبی اور شرف اصلی کے احترام میں شریعت مطہرہ نے بنو ہاشم کو مصرف زکوٰۃ نہیں قرار دیا، حدیث شریف میں ہے: ”ان هذه الصدقات انما هي اوساخ الناس وانها لا تحل لمحمد ولا لآل محمد“ (رواہ مسلم: ۵/۳۴۱) [یعنی صدقہ کا مال لوگوں کا میل کچیل ہے، جو محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور آل محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے جائز نہیں ہے۔] چنانچہ اس پر تو تمام علماء کا اجماع ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے زکوٰۃ جائز نہیں، بعض علماء نے صدقہ نافدہ کے بارے میں بھی اجماع ہی نقل کیا ہے کہ وہ بھی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے جائز نہیں، لیکن یہ اجماعی نہیں بلکہ اس میں بعض کا اختلاف ہے، اگرچہ جمہور کا مسلک یہی ہے کہ وہ بھی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیلئے جائز نہ تھا، اسی طرح اس پر بھی اجماع ہے کہ بنو ہاشم کیلئے زکوٰۃ جائز نہیں، اور صدقۃ التطوع میں اختلاف ہے، عند الحنفیہ اس میں دونوں قول ہیں، بعض نے جواز کو ترجیح دی ہے، اور بعض نے عدم جواز کو۔ حضرت گنگوہیؒ کی رائے کو کب میں عدم جواز ہی کی ہے، اور باقی ائمہ ثلاثہ کے یہاں قول معتمد یہ ہے کہ ان کیلئے صدقہ نافدہ جائز ہے۔ (منہل، الدر المنضود)

حرمت صدقہ میں بنو ہاشم کے ساتھ بنوالمطلب بھی ہیں یا نہیں؟

آل محمد جن کیلئے حدیث بالا میں صدقہ کو ناجائز قرار دیا گیا ہے اس سے مراد صرف بنو ہاشم ہیں، یا ان کے ساتھ بنوالمطلب بھی شامل ہیں؟ یہ مسئلہ علماء کے مابین اختلافی ہے، دراصل ہاشم بن عبدمناف جن کی اولاد میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہیں، ان کے تین بھائی اور تھے، مطلب، نوفل، عبد شمس۔ لہذا ان چاروں کے چار خاندان ہوئے، ان میں سے بنو ہاشم کا مرتبہ سب سے اعلیٰ ہے، اسلئے کہ خود حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

اسی خاندان میں سے ہیں، پھر باقی تین خاندانوں میں سے بنوالمطلب کو یہ خصوصیت و شرف حاصل ہے کہ انہوں نے زمانہ جاہلیت و اسلام دونوں میں بنوہاشم کی نصرت و حمایت کی، چنانچہ بزمانہ مقاطعہ قریش شعب ابی طالب میں بنوہاشم کے ساتھ صرف بنوالمطلب ہی تھے۔

اسی لئے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خمس غنیمت کی تقسیم میں سہم ذوی القربی کو بنوہاشم اور بنوالمطلب دونوں پر تقسیم فرماتے تھے، جس پر بنو نفل اور بنو عبد شمس کے بعض افساد نے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر اس بات کا شکوہ بھی کیا کہ آنحضرت نے بنوہاشم کے ساتھ صرف بنوالمطلب کو شامل فرمایا، باقی دو قبیلوں کو چھوڑ دیا، حالانکہ جو رشتہ آپ سے بنوالمطلب کا ہے وہی ہمارا بھی ہے سب ایک داد کی اولاد ہیں، اس پر آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا تھا: ”انا و بنی المطلب لا نفرق فی جاہلیۃ و لا اسلام و انما نحن و ہم شیء و ا حد و شبک بین اصابعہ“ یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک ہاتھ کی انگلیوں کو دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں داخل کر کے ارشاد فرمایا: کہ ہم اور وہ ہمیشہ اس طرح رہے ہیں۔ (رواہ ابو داؤد، بذل)

مطلب یہ ہوا کہ یہ تو صحیح ہے کہ تینوں خاندان میرے ساتھ قرابت میں برابر ہیں، لیکن نصرت و تعاون کے لحاظ سے برابر نہیں، اس لحاظ سے صرف بنوالمطلب ہمارے ساتھ ہیں، اس سے معلوم ہوا کہ خمس غنیمت میں بنوہاشم کے ساتھ بنوالمطلب بھی شامل ہیں۔

اب یہ کہ حرمت صدقہ کے مسئلہ میں بھی بنوالمطلب بنوہاشم کے ساتھ ہیں یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے، امام ابوحنیفہؒ و امام مالکؒ کے نزدیک نہیں ہیں، اور امام شافعیؒ کے نزدیک داخل ہیں، ان کے نزدیک ان دونوں کیلئے زکوٰۃ جائز نہیں ہے، اور حضرت امام احمد بن حنبل علیہ الرحمہ کی اس میں دونوں روایتیں ہیں ”کما فی المغنی“ ایک مثل شافعیہ کے، دوسری مثل حنفیہ و مالکیہ کے، امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سہم ذوی القربیٰ قبائل قریش میں سے کسی کو نہیں دیا بجز بنوہاشم اور بنوالمطلب کے، اور دراصل یہ بدل ہے اس کا کہ ان دونوں قبیلوں کو صدقات میں سے کچھ نہیں دیا جاتا، جمہور کہتے ہیں یہ بات نہیں، بلکہ بنوالمطلب کو ایک دوسری وجہ سے دیا گیا، یعنی نصرت و حمایت جیسا کہ

اس حدیث شریف سے معلوم ہو رہا ہے جو اوپر گزری، اور نصرت و حمایت اخذ زکوٰۃ سے مانع نہیں ہے، بلکہ اس سے مانع صرف قرابت ہے، اور قرابت میں اقرب الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم صرف بنو ہاشم ہیں، باقی تینوں خاندان قرابت میں برابر ہیں، لہذا ان کا حکم بھی یکساں ہوگا۔

بنو ہاشم کا مصداق

پھر ایک اختلاف یہاں پر اور ہے، وہ یہ کہ بنو ہاشم کا مصداق کون کون ہیں؟ حنفیہ کے نزدیک اس میں صرف پانچ گھرانے داخل ہیں، آل عباس آل علی، آل جعفر، آل عقیل (یہ جعفر و عقیل دونوں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بھائی ہیں) آل الحارث بن عبد المطلب حنفیہ کے نزدیک ابولہب کی اولاد اس میں داخل نہیں ہے، اس لئے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خاندان والوں میں سے صرف مذکورہ بالا پانچ گھرانوں نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نصرت و حمایت فرمائی، جس کی وجہ سے وہ اعزاز و اکرام کے مستحق ہوئے، بخلاف بنی ابولہب کے کہ انہوں نے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اذیت پہنچائی، لہذا وہ اکرام کے بجائے اہانت کے مستحق ہوئے، اور جمہور کے نزدیک ابولہب کی اولاد میں جو اسلام لے آئے وہ بھی اس میں داخل ہیں، جیسے عقبہ و معتب جو کہ فتح مکہ کے موقع پر اسلام لائے تھے، اور آنحضرت ﷺ ان کے اسلام لانے پر مسرور ہوئے تھے۔ (منہیل)

ایک اختلاف یہاں پر اور ہے وہ یہ ہے کہ بنو ہاشم کے ساتھ ان کے موالی بھی شامل ہیں یا نہیں؟ مسئلہ اختلافی ہے جمہور علماء ائمہ ثلاثہ کے نزدیک حدیث الباب کی بنا پر (موالی القوم من انفسہم) موالی بنی ہاشم کا حکم بھی یہی ہے، اور امام مالک و بعض شافعیہ کے نزدیک وہ اس حکم میں داخل نہیں ہیں۔

ازواجِ مطہرات اس حکم میں داخل ہیں یا نہیں؟

ایک بحث یہاں پر اور ہے کہ آل نبی جن پر صدقہ حرام ہے اس کے مصداق میں ازواجِ مطہرات بھی داخل ہیں یا نہیں؟ ابن بطال شارح بخاری امام بخاری کے ترجمہ

”باب الصدقة علی موالی ازواج النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم“ کے تحت میں فرماتے ہیں کہ باتفاق فقہاء آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج اس حرمت صدقہ کے حکم میں داخل نہیں ہیں، تو موالی ازواج بطریق اولیٰ اس میں داخل نہیں، لیکن اس پر حافظ علیہ الرحمہ نے فتح الباری میں اولاً ایک اشکال کیا، وہ یہ کہ ابن قدامہ نے مغنی میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی ایک روایت ذکر کی جس کو خلال نے اپنی سند سے ذکر کیا ہے، جس کا مضمون یہ ہے کہ ایک مرتبہ ایک شخص نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی خدمت میں ایک چیز بطور صدقہ کے بھیجی تو اس کو انہوں نے یہ کہہ کر واپس کر دیا: ”انا آل محمد لا تحل لنا الصدقة“ کہ ہم آل محمد سے ہیں، اور آل محمد کیلئے صدقہ جائز نہیں ہے، اس پر ابن قدامہ لکھتے ہیں کہ یہ حدیث شریف تحریم الصدقة علی الازواج پر دلالت کرتی ہے، اس پر حافظ لکھتے ہیں: (فتح: ۲۸۱/۳) ”وہذا لا یقدح فیما نقلہ ابن بطلال“ بظاہر حافظ کے کلام کا مطلب یہ ہے کہ یہ روایت ابن بطلال نے جو اتفاق علماء نقل کیا ہے، اس کے منافی نہیں ہے، فقہاء کا اتفاق اپنی جگہ ہے، یہ دوسری بات ہے کہ یہ اثر حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بظاہر ان کے اتفاق کے خلاف ہے، بہر حال یہ کسی فقیہ سے منقول نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج پر صدقہ حرام ہے، اس اثر عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو علامہ عینی: ۸۷/۵ نے مصنف ابن ابی شیبہ کی طرف بھی منسوب کیا ہے، میں کہتا ہوں ازواج مطہرات کے اس حکم میں داخل نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ ان میں سے کوئی بھی ہاشمیہ نہیں ہے جو اکثر قریشیہ ہیں، چنانچہ نسائی شریف: ۸۱/۲، میں ایک روایت ہے کہ ایک مرتبہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کیا: یا رسول اللہ! یہ کیا بات ہے کہ آپ اپنے نکاح کے لئے قریش کو (یعنی وہ قریش جو ہاشمی نہیں ہیں) پسند فرماتے ہیں، اور ہمیں یعنی بنو ہاشم کو چھوڑ دیتے ہیں، اس پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ کیا تمہارے ذہن میں کوئی ایسی ہاشمیہ ہے جس سے میں نکاح کر سکوں، انہوں نے کہا جی ہاں! بنت حمزہ ہے اس پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: کہ حمزہ میرے رضاعی بھائی ہیں، لہذا ان کی بیٹی میرے لئے حلال نہیں، اس سے بھی یہی معلوم ہو رہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سب

شادیاں غیر بنو ہاشم میں ہوئی ہیں۔ (الدر المنضود: ۱۱۴ تا ۱۱۷ / ۳)

فائدہ: اس حدیث شریف سے یہ حکم معلوم ہوا کہ چھوٹے بچوں کو خلاف شرع باتوں سے منع کرنا باپ یا مربی پر واجب ہے۔ (مرقاۃ: ۴۴۶ / ۲)

سادات کے لئے صدقہ

{۱۷۳۱} وَعَنْ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ بْنِ رَبِيعَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ هَذِهِ الصَّدَقَاتِ إِنَّمَا هِيَ أَوْسَاخُ النَّاسِ وَإِنَّهَا لَا تَحِلُّ لِمُحَمَّدٍ وَلَا لِأَلِ مُحَمَّدٍ۔ :رواه مسلم

حوالہ: مسلم شریف: باب ترک استعمال آل النبی علی الصدقة، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۰۷۲۔

حل لغات: اوساخ: بمعنی میل کچیل، واحد: وسخ۔

ترجمہ: حضرت عبدالمطلب بن ربیعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”یہ صدقات لوگوں کے میل کچیل ہیں، اس لئے یہ محمد اور آل محمد کے لئے حلال نہیں ہیں۔“

تشریح: یہاں زکوۃ کو لوگوں کے مال کا میل کہا گیا، نیز اس قسم کی دوسری احادیث شریفہ میں بھی یہ مضمون مذکور ہے، بنا بریں تمام ائمہ کا اتفاق ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور آپ کے آل کے لئے مال زکوۃ حرام ہے تاکہ آپ کی ذات اور خاندان اس قسم کے میلوں سے پاک رہے، لیکن آپ کی آل کی تعیین میں ذرا سا اختلاف ہے، چنانچہ امام شافعی وغیرہ و دیگر علمائے کرام کے نزدیک آل نبی صرف بنو ہاشم ہیں، بنوالمطلب اس میں شامل نہیں ہیں، یہی امام احمد کا ایک قول ہے، شوافع وغیرہ دلیل پیش کرتے ہیں کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سہم ذی القربی میں بنی ہاشم کے ساتھ بنیالمطلب کو بھی شامل کیا، اور قریش کے دوسرے کسی خاندان کو نہیں دیا، اور یہ عطیہ ان کے حرمان

عن الزکوۃ کے بدلے میں دیا گیا تو معلوم ہوا کہ مال میں دونوں فریق شامل ہیں۔ امام ابوحنیفہؒ دلیل پیش کرتے ہیں کہ قرآن کریم کی آیت عام ہے، ہر قسم کا فقیر و مسکین زکوۃ کا حقدار ہے، فرمایا: ”انما الصدقات للفقراء والمساكين الخ“ یہاں کوئی تخصیص نہیں، لیکن بنو ہاشم کو اس عموم سے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے قول ”الصدقة لا تنبغي لمحمد ولا لآل محمد“ کی بنا پر نکال دیا گیا، اور بنو المطلب کو ان پر قیاس کرنا درست نہ ہوگا، کیونکہ بنو ہاشم حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے اقرب ہیں، اور اشرف ہیں، حضرت عمر بن عبد العزیزؒ بھی یہی فرماتے ہیں، انہوں نے جو دلیل پیش کی اس کا جواب یہ ہے کہ وہاں بنو المطلب کو موالات کی بنا پر دیا، حرمان عن الزکوۃ کے عوض میں نہیں دیا، لہذا ایسا لابی میں داخل نہیں، بنا بریں زکوۃ حرام نہیں ہوگی۔

بنو ہاشم کے پانچ گروہ ہیں: (۱) آل عباس۔ (۲) آل جعفر۔ (۳) آل علی۔ (۴) آل عقیل۔ (۵) آل حارث بن عبد المطلب۔ جس طرح بنو ہاشم کے لئے زکوۃ حرام ہے، اسی طرح ان کی موالی کے لئے جائز نہیں، اسی طرح اگر کوئی عامل علی الصدقہ ہو تو اس کے لئے بھی حرام ہے، ابن ہمام اور زیلعی کے نزدیک صدقہ نافلہ بھی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرح بنو ہاشم کے لئے بھی جائز نہیں، اور دوسرے فقہاء کے نزدیک صدقہ نافلہ صرف حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے جائز نہیں، بنو ہاشم کے لئے جائز ہے۔

طبری نے ابی عصمہ سے امام ابوحنیفہؒ سے نقل کیا ہے کہ چونکہ اس زمانہ میں بیت المال کا انتظام ٹھیک نہیں رہا، اور بنو ہاشم کو خمس نہیں ملتا اس لئے اب ان کو زکوۃ لینا جائز ہے، اور امام طحاویؒ نے امام ابویوسفؒ سے نقل کیا ہے اور عقد الجید میں لکھا ہے کہ امام طحاویؒ نے اس پر فتویٰ دیا ہے اور فخر الدین رازی نے بھی لکھا ہے کہ اس زمانہ میں بنو ہاشم کو زکوۃ دینا جائز ہے، اور یہی بعض مالکیہ شافعیہ کا قول ہے، لیکن درالمختار میں اس روایت کو ناقابل اعتبار قرار دیا ہے، اور لکھا ہے کہ اس پر فتویٰ نہ دینا چاہئے۔

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے تو ہر قسم کا صدقہ ناجائز ہے، لیکن ہدیہ آپ کے لئے جائز

ہے، اور دونوں میں فرق یہ ہے کہ صدقہ میں اصل مقصود ہوتا ہے اجر و ثواب و ترحم علی اور ہدیہ میں اصل مقصود ہوتا ہے مہدی الیہ کا اکرام اور اس کی تطیب قلب اور اس کو خوش کرنا، اگرچہ مالاً وہ بھی ثواب و اجر سے غالی نہیں ہوتا۔ (درس مشکوٰۃ: ۱۸۹/۲)

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے ہدیہ

{۱۷۳۲} وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُتِيَ بِطَعَامٍ سَأَلَ عَنْهُ أَهْدِيَّةً أَمْ صَدَقَةً فَإِنْ قِيلَ صَدَقَةٌ قَالَ لِأَصْحَابِهِ كُلُوا وَلَمْ يَأْكُلْ وَإِنْ قِيلَ هَدِيَّةٌ ضَرَبَ يَدَيْهِ فَأَكَلَ مَعَهُمْ - متفق عليه -

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۳۵۰، باب قبول الهدیۃ، کتاب الہبۃ وفضلہا، حدیث

نمبر: ۲۵۰۵۔ مسلم شریف: ۱/۳۴۵، باب قبول النبی الہدیۃ الخ، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۰۷۷۔

حل لغات: اتی: اتنا (ض) اتیانابہ: لانا، ہدیۃ: تحفہ، جمع: ہدایا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ کے پاس کھانا آتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کے بارے میں پوچھتے یہ ہدیہ ہے یا صدقہ؟ اگر کہا جاتا کہ صدقہ ہے تو حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے اصحاب سے فرماتے: تم لوگ کھا لو اور آپ خود نہ کھاتے، اور اگر کہا جاتا کہ ہدیہ ہے تو حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہاتھ لگاتے اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ساتھ کھاتے۔

تشریح: حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ دریافت فرمانا ازراہ احتیاط و تقویٰ تھا، کیونکہ سب لوگوں کو پوری طرح معلوم نہ تھا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صدقہ کی کوئی چیز نہیں کھاتے۔ اس سے معلوم ہوا کہ کھانے پینے کی کوئی چیز نامعلوم طور پر آئے تو احتیاطاً اس کے بارے میں دریافت کر لینا جائز ہے۔

صدقہ اور ہدیہ کے درمیان فرق

صدقہ اور ہدیہ میں فرق یہ ہے کہ صدقہ میں متصدق کی نیت اور مقصود صرف ثواب آخرت ہوتا ہے، فقیر کی ذات اس میں مقصود نہیں ہوتی، اور ہدیہ وہ عطیہ ہے جس سے مقصود مہدی الیہ کا تقرب حاصل کرنا ہوتا ہے، اور اس کا اکرام مقصود ہوتا ہے، ہدیہ میں حصول ثواب درجہ ثانوی میں ہوتا ہے، اور بعض نے اس فرق کو اس طرح واضح کیا ہے کہ صدقہ کا بدلہ آدمی کو آخرت ہی میں ملتا ہے، اسی لئے دنیا میں فقیر پر اس کی منت اور احسان باقی رہتا ہے، بخلاف ہدیہ کے کہ ہدیہ کا بدلہ دنیا میں ہدیہ ہی سے ہو جاتا ہے، پس صدقہ میں ایک نوع کی پستی اور ذلت ہے، بخلاف ہدیہ کے کہ اس میں مہدی الیہ کا اعزاز و اکرام ہے، اس لئے صدقہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور بنو ہاشم کیلئے جائز نہیں، صدقہ اور ہدیہ کے درمیان فرق ایک حدیث مرفوعہ میں بھی وارد ہے، جو سنن نسائی میں ”باب العمری“ کے اخیر میں موجود ہے، جس کا حاصل یہ ہے کہ صدقہ سے مقصود تقرب الی اللہ ہوتا ہے، اور ہدیہ سے مقصود مہدی الیہ کا تقرب ہوتا ہے، کہ اس سے تعلق میں انصاف ہو جائے۔

(الدر المنضو د: ۱۱۸/۳) مرقاۃ: ۴۴/۲، التعلیق: ۳۱۹/۲۔

بریرہ کے واسطے سے شریعت کے تین احکام

{۱۷۳۳} وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ فِي بَرِيرَةَ ثَلَاثُ سَنَنِ إِحْدَى السَّنَنِ أَنَّهَا عُنُقَتْ فَخُيِّرَتْ فِي زَوْجِهَا وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَوْلَا لِمَنْ أَعْتَقَ وَدَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْبُرْمَةُ تَقُورُ بِلَحْمٍ فَقَرَّبَ إِلَيْهِ خُبْزٌ وَأُدْمٌ مِنْ أَدَمِ الْبَيْتِ فَقَالَ لِمَا رُبْمَةً فِيهَا لَحْمٌ قَالُوا بَلَى وَلَكِنَّ ذَلِكَ لَحْمٌ تُصَدِّقُ بِهِ عَلَى بَرِيرَةَ وَأَنْتَ لَا تَأْكُلُ الصَّدَقَةَ قَالَ عَلَيْهَا صَدَقَةٌ وَلَنَا هَدِيَّةٌ - متفق عليه -

حوالہ: بخاری شریف: ۲/۹۵، باب لا یكون یبع الامۃ الخ، کتاب الطلاق، حدیث

نمبر: ۵۰۷۹۔ مسلم شریف: ۱/۴۹۴، باب بیان ان الولاء الخ، کتاب العتق، حدیث نمبر: ۱۵۰۴۔

حل لغات: سنن: بمعنی طریقہ، واحد: سنۃ، عتقت: عتق (ض) عتقا: آزاد ہونا، خیرت:

خیر (تفعیل) تخیر: پرند کرنے کے لئے اختیار دینا، الولای: وہ میراث جو آزاد کردہ غلام سے حاصل ہو، البرمۃ: ہانڈی، جمع: برم و برام، تفور: فار (ن) فوراً، ابلنا، جوش مارنا، بلحم: گوشت، جمع: لحام، خبز: روٹی، جمع: اخباز، ادم: ہر وہ چیز جس کا سالن بنایا جاسکے۔

ترجمہ: ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ بریرہ کے واسطے

سے تین شرعی احکام ظاہر ہوتے ہیں:

(۱)..... وہ آزاد ہوئیں تو ان کو اپنے شوہر کے بارے میں اختیار دیا گیا۔

(۲)..... حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: آزاد شدہ غلام کی میراث اس کے لئے ہے جو آزاد کرے۔

(۳)..... حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم گھر میں آئے اور گوشت کی ہسٹڈ یا ابل رہی تھی، لیکن آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے روٹی کے ساتھ گھر کے سالنوں میں سے کوئی سالن پیش ہوا، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ کیا میں نے وہ ہسٹڈ یا نہیں دیکھی جس میں گوشت ہے؟ گھر والوں نے جواب دیا جی ہاں، لیکن وہ ایسا گوشت ہے جو بریرہ کو صدقے میں ملا ہے، اور آپ صدقہ نہیں کھاتے ہیں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: وہ اس کے لئے صدقہ ہے اور ہمارے لئے ہدیہ ہے۔

تشریح: حضرت بریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا باندی ضرورت تھیں، لیکن اللہ تعالیٰ کے یہاں ان کی

بڑی قدر تھی، یہی وجہ ہے کہ ان کی ذات کے واسطے سے شریعت کے یہ تین اہم مسائل مسلمانوں کو بطور تحفہ کے ملے ہیں۔

(۱)..... انہا عتقت فخیرت: حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا کا غلامی کی حالت میں نکاح کر دیا گیا تھا

مغیث سے، جب یہ آزاد ہوئیں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں نکاح برقرار رکھنے یا نہ رکھنے کا اختیار دیا، اس کو اختیار عتق کہتے ہیں، جو بھی منکوحہ باندی آزاد ہوگی اس کو اختیار عتق ملے گا، اس خیال کی ابتداء حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا سے ہوئی، اس کی مزید تفصیل کتاب النکاح میں آئے گی۔ ان شاء اللہ۔

(۲)..... الولاء لمن اعتق: حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا کا تہہ تھیں، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے پاس بدل کتابت کے سلسلہ میں تعاون طلب کرنے کے لئے آئی تھیں، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے ارادہ فرمایا: خرید کر آزاد کرنے کا، ان کے مالک بیچنے پر راضی ہو گئے، لیکن اس شرط کے ساتھ کہ آزادی کے بعد ان کا ولایت عتاق انہی بیچنے والوں کیلئے ہوگا، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے اس کا ذکر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے کیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صریح اعلان فرمادیا: ”الولاء لمن اعتق“ اس ضابطہ کے علم کا ذریعہ بھی حضرت بریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بنیں۔

(۳)..... علیہا صدقة ولنا هدية: ایک مرتبہ حضرت بریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو کسی نے صدقہ کا گوشت دیا تھا، وہ گوشت ہنڈیا میں پک رہا تھا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم گھر تشریف لائے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے روٹی اور کوئی معمولی سالن پیش کر دیا گیا تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہنڈیا میں گوشت جو پک رہا تھا؟ گھر والوں نے عرض کیا یہ تو وہ گوشت ہے جو حضرت بریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا پر صدقہ کیا گیا اور آپ صدقہ کا گوشت تناول نہیں فرماتے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”علیہا صدقة ولنا هدية“ یعنی جب یہ گوشت حضرت بریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو دیا گیا تو ان پر تو صدقہ تھا، لیکن اپنی ملک میں آنے کے بعد جب ہمیں پیش کریں گی تو ہمارے لئے یہ ہدیہ ہوگا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس ارشاد سے ایک تو صدقہ اور ہدیہ کا فرق معلوم ہوا کہ ہدیہ آنحضرت ﷺ کے لئے جائز ہے، دوسرا یہ ضابطہ معلوم ہوا کہ تبدل ملک سے تبدل عین ہو جاتا

ہے، گوشت وہی ہے لیکن جب حضرت بریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی ملک میں آیا تو صدقہ تھا، جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف منتقل ہوا تو اس کی حیثیت تبدیل ہو گئی، اب یہ ہدیہ کا گوشت بن گیا۔

اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ فقیر کے صدقہ پر قبضہ کرنے کے بعد وہ شی صدقہ نہیں رہتی، اب اگر وہ کسی کو وہ شی ہدیہ کرنا چاہے تو وہ ہدیہ ہوگی، صدقہ نہ ہوگی، اسی لئے اہل اصول نے لکھا ہے تبدل ملک مستلزم ہے تبدل عین کو حکماً۔ (اشرف التوضیح: ۲/۲۵۲، طیبی: ۵۷/۴، مرقاۃ: ۷۷/۲)

ہدیہ کا بدلہ

{۱۷۳۴} وَعَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبَلُ الْهَدِيَّةَ وَيُثِيبُ عَلَيْهَا۔ (رواه البخاری)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۳۵۲، باب المكافاة فی الهبة، کتاب الهبة وفضلها، حدیث نمبر: ۲۵۱۳۔

حل لغات: يقبل: قبل (س) قبولاً: لینا، قبول کرنا۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ

ہدیہ قبول فرماتے تھے، اور اس کا بدلہ عنایت فرماتے تھے۔

تشریح: معلوم ہوا کہ ہدیہ کے بدلہ میں ہدیہ دینے والے کو کچھ نہ کچھ دینا چاہئے، یہ محبت میں

اضافہ کا سبب ہے۔

معمولی چیز کی دعوت

{۱۷۳۵} وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ دُعِيتُ إِلَى كُرَاعٍ لَأَجَبْتُ وَلَوْ

أَهْدَى إِلَى ذِرَاعٍ لَقَبِلْتُ۔ (رواه البخاری)

حوالہ: بخاری شریف: ۷/۷۸، باب من اجاب الى الكراع، كتاب النكاح، حدیث نمبر: ۴۹۸۴۔

حل لغات: دعیت: دعاء (ن) دعائی: بلانا، کراع: گائے بکری کے پائے، جمع: اکراع، ذراع: بازو، جمع: اذرع۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”اگر مجھے ایک کھری کی دعوت دی جائے میں اس کو بھی قبول کر لوں گا، اور اگر ایک بازو کا گوشت ہدیہ دیا جائے تو اس کو بھی قبول کر لوں گا۔“

تشریح: حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نظر میں نعمت کی بے پناہ قدر تھی، اسی لئے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ اگر کوئی شخص مجھے صرف بکری کا پایہ کھلانے کے لئے بلائے جو ضیافت کے حوالہ سے معمولی سی چیز ہے تو میں پوری بشارت کے ساتھ اس کی دعوت قبول کر لوں گا، اور اگر کوئی شخص مجھے ایک دست ہدیہ کے طور پر بھیجے تو میری نظروں میں اس معمولی سے ہدیہ کی بڑی اہمیت ہوگی، اور میں اس کو بڑی خوشی کے ساتھ قبول کر لوں گا۔

اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ ہمارے آقا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اخلاق حسنہ کس غایت درجہ بلند تھے، اور عام انسانوں کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی منکسر المزاجی اور شفقت و مدارات کس انتہائی مقام پر تھی، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس ارشاد گرامی میں اخلاق معاشرت کا جو نہایت اعلیٰ اصول پوشیدہ ہے وہ سبق دیتا ہے کہ بڑوں کی ضیافت یا بڑوں کا ہدیہ ہی قابل التفات نہیں ہونا چاہئے بلکہ اللہ تعالیٰ کے غریب بندوں کی دلجوئی اور دلداری ملحوظ رکھتے ہوئے ان کی چھوٹی موٹی ضیافت اور ادنیٰ چیزوں کے ان کے ہدایا و تحائف کو بھی بطیب خاطر قبول کرنا چاہئے۔ (مظاہر حق: ۶۱۶/۲) مرقاۃ: ۷۷۷/۲۔

مسکین کی علامت

{۱۷۳۶} وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

لَيْسَ الْمُسْكِينُ الَّذِي يُطَوَّفُ عَلَى النَّاسِ تَرَدُّهُ الْقَمَّةُ وَالْقَمَتَانِ
وَالثَّمَرَةُ وَالثَّمَرَتَانِ وَلَكِنَّ الْمُسْكِينُ الَّذِي لَا يَجِدُ غِنًى يَغْنِيهِ
وَلَا يُفْطَنُ بِهِ فَيَتَصَدَّقَ عَلَيْهِ وَلَا يَقُومُ فَيَسْأَلَ النَّاسَ - متفق عليه -

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۲۰۰، باب قوله لا يسألون الناس الخ، كتاب الزكاة، حديث

نمبر: ۱۲۵۷ - مسلم شریف: ۱/۳۳۳، باب النهي عن المسئلة، كتاب الزكاة، حديث نمبر: ۱۰۳۹۔

حل لغات: المسکین: جس کے پاس کچھ نہ ہو، جمع: مساکین، يطوف: طاف (ن)
طواف: چکر لگانا، اللقمة: ایک مرتبہ جتنا لگا جاسکے، جمع: لقم، ولا یفطن: فطن (ن) فطنا: سمجھنا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”مسکین وہ نہیں جو لوگوں کے پاس چکر لگا کر ایک دو قسمہ یا ایک دو کھجور لے کر واپس ہو جاتا ہے، لیکن مسکین وہ ہے جو اتنا مال نہیں پاتا جو اس کو بے نیاز کر دے، اور نہ لوگ اس کو محتاج سمجھتے ہیں، کہ اس کو صدقہ دیں، اور نہ ہی وہ لوگوں سے مانگنے کے لئے کھڑا ہوتا ہے۔“

تشریح: بھیک منگے اصلی مسکین نہیں، اس لئے کہ یہ لوگ کچھ نہ کچھ مانگ کر جمع کر ہی لیتے ہیں، لیکن وہ بیچارہ غیور اپنی غیرت کی وجہ سے کسی کے سامنے دست سوال دراز کرنے سے رہا، اور پہلے سے بھی کچھ نہیں ہے اسی لئے حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس قسم کے لوگوں کو اصلی مسکین کہا ہے۔

لیس المسکین الخ: یہ زکوٰۃ و صدقات دراصل فقیروں اور مسکینوں کیلئے ہے، لیکن مسکین سے مراد فقط وہی نہیں جو عرف عام میں فقیر جانے جاتے ہیں، اور جن کا پیشہ ہی گداگری (بھیک مانگنا) ہے، جو در در پھر کر صد لگاتے ہیں، یا لوگوں کی گذرگا ہوں پر کھڑے ہو کر دست سوال دراز کرتے ہیں، اور جنہیں روٹی کا ایک آدھا ٹکڑا دیکر رخصت کر دیا جاتا ہے یا کوئی ادنیٰ سکہ ان کے ہاتھ پر رکھ دیا جاتا ہے، بلکہ صحیح معنی میں مسکین وہ ہے جو ضروریات بشری کی احتیاج رکھنے کے باوجود شرم و حیا اور عفت نفس کی وجہ اپنی ضرورت مندی کو لوگوں پر ظاہر نہیں ہونے دیتا، اور لوگوں سے سوال نہیں کرتا، لہذا تلاش و جستجو کر کے ایسے باغیرت ضرورت مندوں تک زکوٰۃ و صدقہ

پہنچانا افضل ہے۔ (مظاہر حق: ۶۱۷/۲) طیبی: ۵۸/۴، مرقاۃ: ۲/۴۳۸۔

﴿الفصل الثانی﴾

بنو ہاشم کے موالی کے لئے زکوٰۃ

{۱۷۳۷} وَعَنْ أَبِي رَافِعٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ رَجُلًا مِنْ بَنِي مَخْزُومٍ عَلَى الصَّدَقَةِ فَقَالَ لِأَبِي رَافِعٍ اصْحَبْنِي كَيْ مَا تُصِيبَ مِنْهَا فَقَالَ لَا حَتَّى آتِيَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَسْأَلَهُ فَأَنْطَلِقَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَهُ فَقَالَ إِنَّ الصَّدَقَةَ لَا تَحِلُّ لَنَا وَإِنَّ مَوَالِيَ الْقَوْمِ مِنْ أَنْفُسِهِمْ۔ رواه الترمذی وابدوداؤد والنسائی۔

حوالہ: ترمذی شریف: ۱/۱۲۲، باب ماجاء فی کراہیۃ الصدقة الخ، کتاب الزکوٰۃ،

حدیث نمبر: ۷۵۷۔ ابدوداؤد شریف: ۱/۲۳۳، باب الصدقة علی بنی ہاشم، کتاب الزکوٰۃ، حدیث

نمبر: ۱۶۵۔ نسائی شریف: ۱/۲۸۱، باب موالی القوم منهم، کتاب الزکوٰۃ، حدیث نمبر: ۲۶۱۳۔

حل لغات: صحب (س) صحبة: ساتھی ہونا، انطلق (انفعال) جانا۔

ترجمہ: حضرت ابو رافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو مخزوم کے ایک آدمی کو زکوٰۃ وصول کرنے کے لئے بھیجا تو انہوں نے حضرت ابو رافع سے کہا کہ تم بھی میرے ساتھ ہو جاؤ تاکہ اس میں سے تمہیں بھی مل جائے، تو انہوں نے کہا کہ نہیں یہاں تک کہ میں حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے جا کر پوچھ نہ لوں، چنانچہ انہوں نے حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے جا کر پوچھا تو حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ ہم لوگوں کے لئے صدقہ حلال نہیں ہے، اور قوم کے موالی اسی قوم میں سے ہیں۔

تشریح: عن ابی رافع: ان کا نام اسلم تھا۔

بعث رجلاً: یعنی صدقہ وصول کرنے کے لئے۔

کی ما تصیب: 'ما' زائدہ ہے، یعنی تم جب میرے ساتھ جاؤ گے تو تم کو بھی حصہ مل جائے گا۔

صدقات واجبہ جس طریقے سے بنو ہاشم کے لئے حرام ہیں، اسی طریقے سے ان کے غلاموں کے لئے بھی حرام ہیں۔ تفصیل ماقبل میں گذر چکی۔ (مرقاۃ: ۴۳۸/۲)

غنی کے لئے صدقہ

{۱۷۳۸} وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَحِلُّ الصَّدَقَةُ لِغَنِيِّ وَلَا

لِذِي مِرَّةٍ سَوِيٍّ۔ (رواه الترمذی و ابوداؤد والدارقنی) و رواه احمد

والنسائی وابنُ مَاجَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ۔

حوالہ: ترمذی شریف: ۱/۱۴۱، باب من لا تحل له الخ، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۶۵۲۔

ابوداؤد شریف: ۱/۲۳۱، باب من يعطى من الصدقة الخ، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۶۳۴۔

دارمی: ۱/۳۸۶، باب من تحل له الصدقة، کتاب الزکوۃ۔ مسند احمد: ۲/۱۶۳۔ نسائی

شریف: ۱/۲۷۹، باب اذا لم يكن له درهم الخ، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۲۵۹۸۔ ابن ماجہ

شریف: ۱۳۲، باب من سأل عن ظهر غنى، حدیث نمبر: ۱۸۳۹۔

حل لغات: لغنی: مالدار، جمع: اغنیاء۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ

نے ارشاد فرمایا: ”کہ صدقہ غنی اور تندرست طاقتور کے لئے حلال نہیں ہے۔“

تشریح: لا تحل الصدقة لغنی ولا لذی مرة: امام شافعیؒ کے نزدیک

جس طرح صاحب نصاب کے لئے زکوٰۃ کھانا جائز نہیں، اسی طرح تندرست سالم قادر علی الاکتساب کے لئے بھی زکوٰۃ لینا جائز نہیں، یہی مالکیہ میں سے ابن مالک کی رائے ہے، اور حضرت امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک صحیح سالم قادر علی الکسب اگر صاحب نصاب نہ ہو تو اس کے لئے زکوٰۃ لینا جائز ہے، مگر خلاف اولیٰ ہے، شوافع نے حدیث مذکور سے استدلال کیا کہ اس میں تندرست آدمی کے لئے زکوٰۃ کو حرام قرار دیا گیا، امام ابوحنیفہؒ دلیل پیش کرتے ہیں قرآن کریم کی آیت سے کہ فقراء و مساکین کو مستحق زکوٰۃ قرار دیا گیا، خواہ مریض ہو یا تندرست کوئی تخصیص نہیں، دوسری دلیل حدیث معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے کہ آپؐ نے ان کو یمن میں صدقہ وصول کرنے کے لئے بھیجا تھا، اور فرمایا: ”خذ الصدقة من اغنياء الم سلمين و ضعها في فقرائهم“ اس میں بھی فقراء کو مطلقاً دینے کا حکم ہے، صحیح تندرست و مریض کی کوئی تخصیص نہیں، اسی طرح اکثر احادیث میں مطلقاً فقراء کو دینے کا حکم ہے۔ شوافع نے جو حدیث شریف پیش کی اس کا جواب یہ ہے کہ وہاں لا تحل برائے تحریم نہیں، بلکہ برائے کراہت و تغلیظ ہے تاکہ صدقہ پر بھروسہ کر کے اکتساب نہ چھوڑے، اور ضعفاء فقراء کے حق میں کمی نہ ہو، یا تو وہ سوال کے عدم ملت کے لئے ہے کہ ایسی صورت میں سوال کرنا حلال نہیں۔ (مرقاۃ: ۴۴۹/۲، التعلیق: ۳۲۵/۲)

غنی اور تندرست کے لئے صدقہ

{۱۷۳۹} وَعَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَدِيٍّ بْنِ الْخِيَارِ قَالَ أَخْبَرَنِي رَجُلَانِ أَنَّهُمَا آتَيَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي حَجَّةِ الْوِدَاعِ وَهُوَ يَقْسِمُ الصَّدَقَةَ فَسَأَلَاهُ مِنْهَا فَرَفَعَ فَبَيْنَا نَنْظُرُ وَخَفَضَهُ فَرَأَانَا جُلْدَيْنِ فَقَالَ إِنَّ شِئْمَا أُعْطِيَتْكُمَا وَلَا حَظَّ فِيهَا لِغَنِيِّ وَلَا لِقَوِيٍّ مُكْتَسِبٍ۔ (رواه ابوداؤد والنسائي)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۲۳۱/۱، باب من يعطى من الصدقة الخ، کتاب الزکوٰۃ، حدیث

نمبر: ۱۶۳۳۔ نسائی شریف: ۲۷۹، باب مسئلة القوي والمكسب، کتاب الزکوٰۃ، حدیث نمبر: ۲۵۹۹۹۔

حل لغات: خفصه: خفض (ض) خفضا: پست کرنا۔ حظ حصہ جمع: حظوظ۔

ترجمہ: حضرت عبید اللہ بن عدی بن خیار سے روایت ہے کہ مجھے دو آدمیوں نے خبر دی کہ وہ دونوں حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اس وقت آئے جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حجۃ الوداع میں صدقہ تقسیم کر رہے تھے، ان دونوں نے حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے صدقہ مانگا تو آپؐ نے ہمیں نظر اٹھا کر دیکھا اور نگاہ پست کر لی تو ہم دونوں کو طاقت ور دیکھا تو حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”اگر تم دونوں چاہو تو میں تمہیں دے دوں گا، لیکن صدقے میں مال دار اور کمانے والے طاقت ور کے لئے کوئی حصہ نہیں ہے۔“

تشریح: دو شخص جن کا نام معلوم نہیں، لیکن ہیں وہ صحابی، اپنا واقعہ بیان کرتے ہیں کہ ہم حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے، حجۃ الوداع کے موقع پر جب کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صدقات تقسیم فرما رہے تھے، وہ دونوں کہتے ہیں کہ ہم نے بھی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سوال کیا تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہم پر نظر ڈالی اور نیچے یعنی ہمیں اوپر سے نیچے تک دیکھا، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دیکھ کر ہمیں قوی اور مضبوط پایا، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اگر تم چاہو تو میں تم کو اس صدقہ کے مال میں سے دیدوں، لیکن حقیقت یہ ہے کہ صدقہ میں غنی اور قوی مکتب (جو کمانے پر قادر ہو) اس کا حصہ نہیں ہے۔

نادار قادر علی الکسب کی حکم میں ہے یا نہیں؟

اس حدیث شریف سے معلوم ہو رہا ہے کہ جو شخص نادار ہو، لیکن قادر علی الکسب ہو وہ بھی حکم میں غنی کے ہے، چنانچہ امام شافعیؒ و امام احمد رحمہما اللہ تعالیٰ کا مذہب یہی ہے کہ آدمی جیسے غنی بالمال ہوتا ہے، اسی طرح بالکسب بھی ہوتا ہے، چنانچہ ان دونوں کے نزدیک قوی مکتب کے لئے اخذ زکوٰۃ جائز نہیں، اور حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک قدرۃ علی الکسب سے آدمی غنی شمار نہیں ہوتا، اور اس کے لئے اخذ زکوٰۃ جائز ہے،

یہ حضرات اس حدیث شریف کا جواب یہ دیتے ہیں کہ یہ سوال پر محمول ہے، قوی مکتب کے لئے گواخذ زکوٰۃ جائز ہے، لیکن سوال جائز نہیں، اور دلیل اس کی یہ ہے کہ آپ ان سے یہ فرما رہے ہیں کہ اگر تم چاہو تو میں تم کو اس میں سے دیدوں، تو اگر ان کو دینے سے زکوٰۃ ساقط نہ ہوتی تو پھر آپ یہ تعلیق کیوں فرماتے، علامہ طیبیؒ نے شافعیہ کی طرف سے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ آپ کی مسرادیہ ہے کہ باوجود حرام ہونے کے اگر تم اکل حرام پر راضی ہو تو تم کو میں اس میں سے دیدوں، گویا یہ بات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے تو بیٹھا فرمائی۔ (منہل) (الدر المنضود: ۱۰۲/۳) طیبی: ۶۰/۴، مرقاۃ: ۴۴۹/۲۔

پانچ قسم کے اغنیاء کے لئے صدقہ حلال ہے

{۱۷۴۰} وَعَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ مَرَّسَلًا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَحِلُّ الصَّدَقَةُ لِغَنِيٍّ إِلَّا لِخَمْسَةِ لِغَاظٍ سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ لِعَامِلٍ عَلَيْهَا أَوْ لِعَارِمٍ أَوْ لِرَجُلٍ اشْتَرَاهَا بِمَالِهِ أَوْ لِرَجُلٍ كَانَ لَهُ جَارٌ مِسْكِينٌ فَتُصَدِّقَ عَلَى الْمِسْكِينِ فَأَهْدَى الْمِسْكِينُ لِلْغَنِيِّ - رَوَاهُ مَالِكٌ وَابُو دَاوُدَ وَفِي رِوَايَةٍ لِأَبِي دَاوُدَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَوْ ابْنِ السَّبِيلِ -

حوالہ: مؤطا امام مالک: ۱۱۵، باب اخذ الصدقة الخ، کتاب الزکوٰۃ، ابو داؤد

شریف: ۲۳۱/۱، باب من يجوز له اخذ الصدقة، کتاب الزکوٰۃ، حدیث نمبر: ۱۶۳۵۔

حل لغات: غارم: اسم فاعل ہے، بمعنی جبرمانہ ادا کرنے والا، غرم: (س) غرما:

جبرمانہ اداء کرنا۔

ترجمہ: حضرت عطاء بن یسار سے مرسلہ روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے

ارشاد فرمایا: ”کہ صرف پانچ قسم کے مالداروں کے لئے صدقہ حلال ہے۔

(۱)..... اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرنے والے کے لئے۔

(۲).....عالمین صدقہ کے لئے۔

(۳).....جرمانہ اداء کرنے والے کے لئے۔

(۴).....ایسے شخص کے لئے جس نے اپنے مال سے زکوٰۃ کے مال کو خریدا ہو۔

(۵).....ایسے آدمی کے لئے جس کا پڑوسی مسکین ہو، اس مسکین کو زکوٰۃ دی گئی تو اس مسکین نے مالدار کو ہدیہ کر دیا۔“

تشریح: اس حدیث شریف کا خلاصہ یہ ہے کہ استثنائی قاعدہ چونکہ مسلم ہے وہی قاعدہ یہاں بھی ہے کہ ضابطہ تو یہی ہے کہ مالدار کے لئے زکوٰۃ حلال نہیں ہے، لیکن یہ پانچ قسم کے مالدار اس ضابطہ سے مستثنیٰ ہیں، یعنی ان کے لئے زکوٰۃ لینا جائز ہے۔

مذہبات

مال زکوٰۃ غنی کے لئے حلال نہیں ہے، لیکن پانچ طرح کے غنی ایسے ہیں کہ ان کے لئے مال زکوٰۃ لینا جائز ہے۔

(۱).....غازی فی سبیل اللہ، جہاد میں جانے والے کے لئے، چنانچہ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک اس شخص کے لئے باوجود غنی ہونے کے اخذ زکوٰۃ جائز ہے، پھر مالکیہ کے نزدیک تو یہ عام ہے، ہر مجاہد کے حق میں، خواہ دیوان میں اس کا نام ہو، (اور مال فنی سے اس کو حصہ ملتا ہو، جو مجاہدین کو ملتا ہے) یا نہ ہو۔ اور امام شافعیؒ و احمدؒ کے نزدیک اس سے وہ مجاہد مراد ہے جو توطوعاً جہاد میں جانا چاہتا ہو، یعنی از خود اس کا دیوان میں نام نہ ہو، اور مال فنی سے اس کو حصہ نہ ملتا ہو۔

در اصل اسلامی ملک میں جہاد میں جانے والے یعنی لشکر کی حکومت کی طرف سے متعین ہوتے ہیں، جس کو ہمارے عرف میں فوج کہتے ہیں، ان کے لئے دیوان یعنی ایک رجسٹر ہوتا ہے، جس میں لشکریوں کے نام کا اندراج ہوتا ہے، اور ان کو باقاعدہ بیت المال سے رزق یعنی وظیفہ ملتا ہے، اس جماعت کو مرتزقہ بھی کہتے ہیں، یعنی وہ جماعت جہاد میں جانے والوں کی جن کے لئے بیت المال سے

رزق اور وظیفہ متعین ہے، کتاب الجہاد میں اس قسم کی چیزیں اور ابواب آئیں گے، تو جن لوگوں کے نام اس رجسٹر میں ہوتے ہیں ان کا تو باری باری جہاد میں جانا گویا متعین اور واجب ہوتا ہے، ان کے علاوہ جو لوگ جہاد میں جانا چاہتے ہیں، ایسوں کا جہاد طوعاً سمجھا جاتا ہے۔

اور حنفیہ کے نزدیک اس سے وہ مجاہد غنی مراد ہے جو جہاد میں شرکت نہ کرنے کی صورت میں تو غنی ہو، لیکن جہاد میں شرکت اور اس کی تیاری کے لئے سامان جہاد خریدنے کی وجہ سے اس کو فقیر اور حاجت لاحق ہوگئی ہو، تو یہ شخص اپنی حالت سابقہ کے پیش نظر غنی ہے، لیکن حالت عارضہ جو اس وقت درپیش ہے اس کے لحاظ سے محتاج ہے، غرضیکہ اس حدیث شریف میں غازی فی سبیل اللہ سے اس قسم کا غنی مراد ہے، بخلاف ائمہ ثلاثہ کے ان کے نزدیک مطلق غنی مراد ہے، حنفیہ یوں کہتے ہیں زکوٰۃ کے اصل مستحق فقراء ہی ہیں، اس لئے کہ آیت کریمہ ”إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ“ اور حدیث معاذ جس میں ہے ”تَوْخِذْ مِنْ أَغْنِيَانِهِمْ وَتَرُدِّ فِي فَقَرَانِهِمْ“ اپنے مضمون میں یہ دونوں نص ہیں، صریح اور صحیح ہیں، لہذا حدیث الباب کے معنی بھی اسی کی روشنی میں متعین کئے جائیں گے، واللہ تعالیٰ اعلم! اور جمہوریہ فرماتے ہیں کہ یہ آیت کریمہ اور حدیث معاذ جیسی احادیث مخصوص منہ البعض ہیں، اور مخصوص یہی حدیث ہے۔ (منہل بزیادہ)

(۲)..... او لعامل علیہا: اس پر سب کا اتفاق ہے کہ عامل علی الصدقات کے لئے اخذ زکوٰۃ جائز ہے، اس کا غنی ہونا اس سے مانع نہیں، اس لئے کہ وہ جو کچھ لیتا ہے بطور خدمت اور اجرت لیتا ہے، نہ کہ بطور صدقہ کے۔

(۳)..... او لغارم: وہ مدیون جس کا دین اس مال سے زائد ہو جو اس کے پاس ہے، یا اس کے برابر ہو یا کم ہو، لیکن اداء دین کے بعد جو مال باقی رہے وہ بقدر نصاب نہ ہو، (ایسا شخص اگرچہ صورتاً و ظاہراً اپنے موجودہ مال کے اعتبار سے غنی ہے لیکن فی الواقع غنی نہیں ہے) اور ایک تفسیر غارم کی یہ کی گئی ہے کہ اس سے وہ شخص مراد ہے جس نے اصلاح ذات البین کے لئے تحمل حمالہ کر لیا ہو، اس کی تشریح مصارف زکوٰۃ کے بیان میں گذر چکی ہے، اس کو دیکھ لیا جائے۔

(۴)..... اور لرجل اشتراھا بما لہ: جو شخص غنی مالِ زکوٰۃ کو فقیر سے خرید لے، اس کے لئے بھی یہ مالِ زکوٰۃ جائز ہو جاتا ہے، یہ بھی جاننا چاہئے کہ شراءِ زکوٰۃ کی دو صورتیں ہیں، ایک تو یہ کہ کسی دوسرے کی دی ہوئی زکوٰۃ کو فقیر سے خریدنا اس میں تو کوئی اختلاف نہیں ہے، اور ایک صورت یہ ہے کہ ایک شخص اپنی ہی دی ہوئی زکوٰۃ کو فقیر سے خریدے، جمہور کے نزدیک تو یہ بھی جائز ہے، گو مکروہ ہے، امام احمد رحمہ اللہ کے نزدیک جائز نہیں۔

(۵)..... اور لرجل کان لہ جارھ سکین: اگر کسی غنی شخص کو فقیر مالِ زکوٰۃ ہدیہ کر دے تو یہ مال اس غنی کے لئے لینا جائز ہے، اس نمبر: ۵/ اور گذشتہ نمبر: ۴/ دونوں کے لئے جواز اخذ کی وجہ ظاہر ہے کہ جب زکوٰۃ ایک مرتبہ اپنے محل و مصرف میں پہنچ گئی تو اداء ہو گئی، اب یہ فقیر جو کچھ اس میں تصرف کر رہا ہے کر سکتا ہے، اس کا اپنا مال ہے، اور جس کو بھی دیگا بطور زکوٰۃ اور صدقہ کے نہیں دے گا اس لئے کہ اول تو اس فقیر پر اپنی زکوٰۃ واجب ہی نہیں ہے، بالفرض اگر ہو بھی تو زکوٰۃ کا زکوٰۃ ہونا موقوف ہے نیت زکوٰۃ پر اور وہ یہاں ہے نہیں۔ (منہل) بذل میں حضرت نے اس پر قصہ بریرہ لکھا ہے ”لک صدقہ و لنا ہدیہ“ جو تم اس سے پہلے نور الانوار وغیرہ میں پڑھ چکے ہو کہ تبدل ملک مستلزم ہے، تبدل عین کو حکماً۔ (الدر المنضود: ۱۰۳/۳) التعلیق: ۲/۳۲۵۔

زکوٰۃ کے آٹھ مصارف

{۱۷۴۱} وَعَنْ زِيَادِ بْنِ الْحَارِثِ الصَّدَائِي رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَايَعْتُهُ فَذَكَرَ حَدِيثًا طَوِيلًا فَأَتَاهُ رَجُلٌ فَقَالَ أَعْطِنِي مِنَ الصَّدَقَةِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَرْضَ بِحُكْمِ نَبِيِّ وَلَا غَيْرِهِ فِي الصَّدَقَاتِ حَتَّى حَكَمَ فِيهَا هُوَ فَجَزَّأَهَا ثَمَانِيَةَ أَجْزَاءٍ فَإِنْ كُنْتَ مِنْ

تِلْكَ الْأَجْزَاءُ أُعْطِيَتْكَ۔ (رواہ ابوداؤد)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۱/ ۲۳۰، باب من يعطى من الصدقة الخ، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۶۲۰۔

حل لغات: فبايعته: بايع (مفاعلت) معاہدہ کرنا، فجزاها: جز (ن) جزا: کاٹنا، جزا (تفعیل) تجزیۃ: تقسیم کرنا۔

ترجمہ: حضرت زیادہ بن حارث صدائی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر ان سے بیعت کی، پھر انہوں نے ایک طویل حدیث ذکر کی کہ ایک آدمی نے آپ کے پاس آ کر کہا کہ مجھے تھوڑا صدقہ دیجئے تو حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص سے ارشاد فرمایا: ”کہ اللہ تعالیٰ زکوٰۃ کے بارے میں نہ کسی نبی کے حکم پر راضی ہو نہ ہی کسی غیر نبی کے فیصلے پر، یہاں تک کہ اس میں انہوں نے خود فیصلہ کیا، چنانچہ اس کی آٹھ قسمیں کیں، لہذا اگر تم ان آٹھ قسموں میں سے ہو تو تم کو دے دوں گا۔“

تشریح: یعنی اللہ تعالیٰ نے صدقات اور زکوٰۃ کا معاملہ کسی نبی یا غیر نبی کے فیصلہ اور اس کے اجتہاد پر نہیں چھوڑا، بلکہ اس کا فیصلہ حق تعالیٰ شانہ نے خود فرمایا ہے، اور مستحقین زکوٰۃ کو آٹھ قسم کے لوگوں میں منحصر فرمادیا ہے، اگر تو ان میں سے ہو گا تو میں تجھے بھی تیرا حصہ دیدوں گا۔

اس حدیث شریف میں مجملًا مصارف زکوٰۃ کا ذکر آ گیا ہے، جس کی تفصیل قرآن کریم میں موجود ہے: ”انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملین علیہا والمؤلفۃ قلوبہم وفي الرقاب والغارمین وفي سبیل اللہ وابن السبیل“ (الآیۃ)۔

زکوٰۃ کے مصرف ثنائیہ کا بیان مع مذاہب ائمہ

یہاں ضرورت اس کی ہے کہ ان مصارف ثنائیہ میں سے ہر ایک کا بیان اور اس کی تعریف عند الفقہاء بیان کی جائے۔

دوسری بات یہ ہے کہ یہ مصارف ثنائیہ اب بھی سب باقی ہیں، یا ان میں سے کسی کا

نسخ بھی ہوا ہے۔

تیسری بات یہ کہ کیا ان مصارفِ ثمانیہ کا استیعاب اور تعمیم ضروری ہے یا نہیں؟

بحث اول: مصارفِ ثمانیہ کے مصادیق

فقیر اور مسکین کی تعریف اور اس میں ائمہ کا اختلاف

(۲،۱)..... فقیر اور مسکین جن کا مصرفِ زکوٰۃ ہونا منصوص من اللہ تعالیٰ ہے، ان کی تعریف اور مصداق میں اختلاف ہے، وہ یہ ہے کہ:

فقیر شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک وہ شخص ہے جس کے پاس نقد مال یا کسب کی آمدنی بالکل ہی نہ ہو یا اگر ہو تو نصف کفایت سے کم ہو، مثلاً ایک شخص کی مقدار کفایت تو ہر روز کی دس درہم ہو، لیکن آمدنی اور کمائی اس کی صرف چار درہم ہو۔

اور مسکین ان دونوں اماموں کے نزدیک وہ ہے جس کو تمام کفایت تو حاصل نہ ہو، لیکن نصف کفایت یا اس سے اکثر حاصل ہو، مثلاً مثال مذکور میں شخص مذکور کی روزانہ کی کمائی پانچ درہم سے کم اور نو سے زائد نہ ہو۔

اور عند الحنفیہ فقیر کی تعریف یہ ہے کہ جو مادون النصاب کا مالک ہو یا مالک نصاب تو ہو لیکن وہ مال غیر نامی ہو یا نامی بھی ہو لیکن وہ اس کی حاجت اصلیہ مسکین و ملبس وغیرہ سے فاضل نہ ہو۔

اور عند المالکیہ فقیر وہ ہے جس کے پاس کفایت عام (پورے سال کی روزی کا بندوبست) نہ ہو، بلکہ اس سے کم ہو۔

اور مسکین ان دونوں (حنفیہ اور مالکیہ) کے نزدیک وہ ہے: ”من لا شیء له اصلاً۔“

اس تفصیل سے جہاں یہ معلوم ہوا کہ جمہور کے نزدیک غنی کا مدار نصاب پر نہیں ہے، بلکہ کفایت و عدم کفایت پر ہے، ایسے ہی یہ بھی معلوم ہوا کہ شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک فقیر ادنیٰ حالاً من المسکین ہے، اور حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک اس کے برعکس ہے۔ ”فتدبر و تشکر لعلک لاتجد هذا التفصیل

والتحقیق بهذا النهج فی غیر هذا الشرح“

(۳)..... عاملین وہ لوگ ہیں جن کو امام المسلمین کی جانب سے زکوٰۃ و صدقات کی وصولیابی کے لئے مقرر کیا جائے، ان کو زکوٰۃ کی رقم میں سے دیا جاتا ہے، لیکن ان کو کچھ دیا جاتا ہے وہ زکوٰۃ ہونے کی حیثیت سے نہیں، بلکہ حق الخدمت اور معاوضہ عمل کے طور پر دیا جاتا ہے، اسی لئے عامل کو ہر حال میں دیا جاتا ہے، خواہ وہ غنی ہو یا فقیر، جملہ مصارف زکوٰۃ میں سے صرف یہی ایک مصرف ایسا ہے جس کو زکوٰۃ معاوضہ خدمت کے طور پر دی جاتی ہے، ورنہ زکوٰۃ تو کہتے ہی میں اس عطیہ کو جو نادر اول اور بغیر کسی معاوضہ خدمت کے دیا جائے۔

اسی لئے یہاں یہ اشکال ہوتا ہے کہ پھر اس طرح دینے سے زکوٰۃ کیونکر اداء ہو جاتی ہے؟ جواب یہ ہے کہ عاملین فقراء کی طرف سے حکماً وکیل ہیں، اور وکیل کا قبضہ موکل ہی کا قبضہ ہوتا ہے، تو یوں سمجھئے کہ زکوٰۃ کی یہ رقم فقراء کے ہاتھ میں پہنچ کر ان کی طرف سے عاملین کی خدمت میں عوض ہے، اور فقیر کو اپنے مال زکوٰۃ میں تصرف کا اختیار ہے، جو چاہے کرے، جس کو چاہے دے۔ (معارف القرآن للمفتی محمد شفیعؒ) اور علامہ زلیعیؒ کنز کی شرح میں لکھتے ہیں کہ جو کچھ عامل کو دیا جاتا ہے وہ من و جہ اس کے عمل کی اجرت ہے، اسی لئے اس کو دینا جائز ہے، زکوٰۃ سے باوجود اس کے غنی ہونے کے، اور صدقہ ہے من و جہ اسی لئے عامل ہاشمی کو دینا جائز نہیں۔

اس میں اختلاف ہے کہ عامل کو کتنی مقدار زکوٰۃ دی جائے گی، حنفیہ کے نزدیک بقدر کفایت، لیکن اگر مال زکوٰۃ صرف اتنا ہے کہ اگر عامل کو بقدر کفایت دیا جائے تو ساری زکوٰۃ اسی میں صرف ہو جاتی ہے تو ایسی صورت میں اس کو صرف نصف دیں گے، اس سے زائد نہیں، اور مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ بقدر احسرة عمل دی جائے گی، خواہ سب اس میں چسلی جائے، اور شافعیہ کا مسلک بہت سے علماء نے یہ لکھا ہے کہ ان کے نزدیک چونکہ تسویہ بین الاصناف الثمانیہ واجب ہے، اس لئے عامل کو صرف ثمن (آٹھواں حصہ) دیا جائے گا، لیکن یہ صحیح نہیں، بلکہ ان کا مسلک یہ ہے کہ ”کما فی کتبہم“ اگرچہ ان کے نزدیک تسویہ ضروری ہے، لیکن عامل اس سے مستثنیٰ ہے، اس کو بقدر اجرۃ عمل کے دیا جائے گا، اور حنابلہ کے نزدیک سب کو حسب

حاجت دیا جائے گا، اور عامل کو بقدر اس کے عمل کے۔ (من الاوجز)

(۴)..... مؤلفۃ القلوب: اس کے مصداق میں کفار بھی ہیں، اور مسلم بھی، شیخ ابن الہمام نے ان کی تین قسمیں لکھی ہیں۔

(الف)..... وہ کفار جن کو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم زکوٰۃ اس لئے دیتے تھے تاکہ وہ ہم سے قریب ہو کر مسلمان ہو جائیں۔

(ب)..... وہ کفار جن کو زکوٰۃ اس لئے دی جاتی تھی کہ ان کے شر سے محفوظ رہ سکیں۔

(ج)..... وہ مسلمان جن کے اسلام میں ضعف تھا تاکہ ان کے ایمان میں پختگی آجائے۔

مؤلفۃ القلوب کا مصرف زکوٰۃ ہونا اب بھی باقی ہے یا ان کا حصہ قسط ہو گیا؟

ائمہ کے درمیان یہ مسئلہ اختلافی ہے، حنفیہ کے نزدیک ان کا حصہ مطلقاً ساقط ہو گیا، حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ میں باتفاق صحابہؓ، اس لئے کہ جس ضرورت اور مصلحت سے ان کو دیا جاتا تھا وہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد باقی نہیں رہی، اللہ تعالیٰ نے اسلام کو غلبہ و شوکت عطا فرمادیا اور تالیف کی حاجت باقی نہیں رہی، اور یہ ”انتفاء الحکم لارتفاع العلة“ کے قبیل سے ہے، لہذا یہ اشکال نہ کیا جائے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد اس حکم شرعی میں نسخ کیسے واقع ہو گیا۔

مالکیہ کا مشہور مسلک (کمانی الشرح البکیر) یہ ہے کہ مؤلفۃ القلوب اگر کفار ہیں تو ان کا حصہ ساقط ہو چکا، بغلبۃ الاسلام، اور اگر مسلم ہیں تو باقی ہے، اور صاحب منہل مالکیہ کے مسلک میں لکھتے ہیں کہ مؤلف کافر کے بارے میں تو دو قول ہیں، ”قیل یعطی و قیل لا یعطی“ اور مؤلف مسلم کو ان کے یہاں بالاتفاق دے سکتے ہیں۔

اسی طرح شافعیہ کے نزدیک مؤلفۃ المسلمین کا سہم باقی ہے، اور مؤلفۃ الکفار کے بارے میں یہ ہے کہ زکوٰۃ تو ان کو بالاتفاق نہیں دی جائے گی، اور غیر زکوٰۃ بھی علی الاصح لیکن شدید مجبوری کے وقت مصلحتاً

غیر زکوٰۃ دے سکتے ہیں۔ (روضۃ المحتاجین: ۲۸۹)

حنابلہ کے یہاں مؤلفۃ القلوب مطلقاً کفار ہوں یا مسلمین مصرف زکوٰۃ ہیں، لیکن بشرط الحاجت یعنی اگر تالیف کی حاجت ہو ورنہ نہیں، چنانچہ خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم کے زمانہ میں چونکہ تالیف کی حاجت نہیں تھی، اس لئے ان حضرات نے ان کو نہیں دیا، اور نہ دینے کی وجہ یہ نہیں تھی کہ ان کا حصہ ماقط ہو گیا۔ (الروض المرع: ۲/۴۴)

(۵)..... الرقاب: حنفیہ کے نزدیک اس کا مصداق مکاتبتین ہیں، زکوٰۃ کی رقم سے مکاتبتین کا تعاون کیا جائے تاکہ وہ بدل کتابت اداء کر کے اپنی گردنوں کو غلامی سے رہا کر سکیں، تحریر رقبہ یعنی خالص غلام کو آزاد کرنا اس میں داخل نہیں، یہی مذہب شافعیہ و حنابلہ کا ہے، حنابلہ کی کتب میں فی الرقاب کے ضمن میں یہ بھی لکھا ہے کہ ”ویفک الاسیر المسلم“ کہ زکوٰۃ کی رقم سے مسلمان قیدی کو بھی رہا کیا جاسکتا ہے۔ البتہ مالکیہ کا اس میں اختلاف ہے، ان کے نزدیک وفی الرقاب سے مراد تحریر رقبہ ہے، یعنی رقیق مؤمن کو خرید کر آزاد کرنا نیز یہ بھی شرط ہے کہ وہ خالص رقیق ہو، (جس کو قن کہتے ہیں) مدبر یا مکاتب نہ ہو۔ امام مالک کا مشہور قول یہی ہے، اور اسی طرف میلان امام بخاری کا ہے، اور ایک روایت امام مالک سے اس میں یہ بھی ہے کہ مکاتب کی اعانت بھی اس میں داخل ہے وہ بھی مال زکوٰۃ سے کی جاسکتی ہے۔

رقیق مؤمن کو خرید کر آزاد کرنا، جمہور کے نزدیک اس سے زکوٰۃ اداء نہیں ہوگی، اس لئے کہ زکوٰۃ میں تملیک ضروری ہے، اور یہ رقم زکوٰۃ کی جس سے شراء عبد ہوگا اس کی تملیک کس کو کی جارہی ہے؟ عبد کو یا مولیٰ کو؟ عبد میں تو مالک بننے کی صلاحیت نہیں ہے، اور مولیٰ ہو سکتا ہے کہ غنی ہو، بخلاف مکاتب کے کہ اس میں مالک بننے کی صلاحیت ہے، کیونکہ اس کو اگرچہ ملک رقبہ حاصل نہیں ہے، لیکن ملک ید حاصل ہے، مولیٰ نے اس کو کمانے کی اور مالک بننے کی اجازت دے رکھی ہے۔

(۶)..... والغارمین: اس سے مراد وہ مدیون ہے جس کے پاس وفاء دین نہ ہو یا ہو لیکن اداء دین کے بعد کچھ نہ بچتا ہو، اور اگر بچتا بھی ہو تو وہ بقدر نصاب کے نہ ہو، اور اسی طرح وہ شخص جس کا

دین لوگوں کے ذمہ ہو، اور وہ ان سے وصول کرنے پر قادر نہ ہو، (غارم کا اطلاق مدیون اور دائن دونوں پر ہوتا ہے) اور شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک اس کے مصداق میں وہ شخص بھی داخل ہے جس نے اصلاح ذات البین کے لئے تحمل حمالہ کیا ہو، اگرچہ وہ غنی ہو، اور حنفیہ کے نزدیک تحمل حمالہ والا شخص غنی ہونے کی صورت میں مصرف زکوٰۃ نہیں ہے۔

(۷)..... فی سبیل اللہ: اس کا مصداق عند الحنفیہ منقطع الغزاة ہے، یعنی جو شخص جہاد میں جانا چاہتا ہے، لیکن وہ سامان جہاد کے مہیا کرنے پر قادر نہ ہونے کی وجہ سے مجاہدین کی جماعت سے منقطع ہو رہا ہے، تو ایسے شخص کا زکوٰۃ کی رقم سے تعاون کیا جاسکتا ہے، اور ائمہ ثلاثہ شافعیہ و مالکیہ و حنابلہ کے نزدیک اس سے مطلقاً غزاة و مجاہدین مراد ہیں، بلا قید فقر کے لہذا یہ لوگ غنی ہونے کے باوجود سامان جہاد وغیرہ کی تیاری کے لئے بقدر ضرورت زکوٰۃ لے سکتے ہیں۔ (کما ہو مصرح فی کتبہم)

(۸)..... ابن السبیل: سے مراد وہ مسافر ہے جس کے پاس سفر میں مال نہ رہا ہو، اگرچہ اپنے وطن میں وہ ذومال اور غنی ہو، پھر جانا چاہئے کہ مسافر دو طرح کے ہیں، ”المسافر المنقطع بالسفر“ اور ”المسافر المنشی للسفر“ اول کا مطلب یہ ہے کہ ایک شخص جو پہلے سے سفر میں ہے، اور درمیان سفر اس کو حاجت پیش آگئی، نفقہ ختم ہو جانے کی وجہ سے، اور ”منشی للسفر“ وہ شخص ہے جو انشاء سفر یعنی سفر کی ابتداء کر رہا ہے، اپنے وطن سے اور حال یہ ہے کہ اس کے پاس سفر خرچ ہے نہیں۔ حنفیہ حنابلہ کے نزدیک ابن السبیل کے مصداق میں صرف قسم اول داخل ہے، اور شافعیہ کے نزدیک اس میں دونوں قسمیں داخل ہیں۔

”کما ہو مصرح فی کتبہم“ اور علامہ باجی مالکی نے امام مالکؒ کا مذہب بھی یہی نقل کیا ہے۔ (کما فی ہاشم البذل) لہذا اگر کوئی شخص اپنے وطن سے سفر کرنا چاہتا ہے لیکن سفر خرچ اس کے پاس ہے نہیں، ویسے قدر کفایت معاش کا انتظام اس کے پاس ہے تو یہ شخص اگر سفر نہ کرے تو اس کے لئے شافعیہ کے نزدیک اخذ زکوٰۃ جائز نہیں ہے، ہاں سفر کے لئے زکوٰۃ لینا جائز ہے۔

لیکن ان کے یہاں یہ قید ہے کہ وہ سفر کسی غرض صحیح کے لئے ہو، خواہ زہت (تفریح) ہی کے لئے سہی، لہذا جو شخص ہائم کے لئے یعنی جس کا حال پراگندہ ہے، سفر سے کوئی خاص نیت نہیں ہے، اخذ زکوٰۃ جائز نہیں ہے، اسی طرح جمہور کے نزدیک یہ بھی قید ہے کہ وہ سفر کسی معصیت کے لئے نہ ہو بلکہ مباح ہو۔ بحمد اللہ مصارف زکوٰۃ کی تشریح پوری ہوگئی۔

بحث ثانی: بحث اول کے ضمن میں مؤلفۃ القلوب کے بیان میں گذر چکی ہے۔

بحث ثالث: شافعیہ کے نزدیک زکوٰۃ کو ان اصناف ثنائیہ پر تقسیم کرنا ضروری ہے، بشرطیکہ یہ جملہ مصارف و اصناف محل مال میں موجود ہوں، ورنہ جو موجود ہوں ان میں تقسیم کی جائے گی، یہ اس صورت میں ہے جب کہ تقسیم امام المسلمین کی طرف سے ہو، جس نے عمال کے ذریعہ زکوٰۃ وصول کی ہے، لیکن مالک اگر خود اداء کرے بدون توسط عامل کے تو اس صورت میں زکوٰۃ عامل کے علاوہ باقی مصارف سب سے تقسیم کی جائے گی، نیز ہر صنف میں کم از کم تین شخصوں کو دینا ضروری ہے، سوائے عامل کے، عامل اگر صرف ایک ہی ہو تو ظاہر ہے کہ پھر اس ایک ہی کو دی جائے گی۔ (انوار ساطعہ: ۱۳۸)

اور حنابلہ کے نزدیک تقسیم الاصناف واجب نہیں، صنف واحد پر بھی اکتفاء جائز ہے، البتہ تقسیم مستحب ہے۔ (نیل المآرب) اسی طرح مالکیہ کے نزدیک بھی تقسیم واجب نہیں، بلکہ ان کے یہاں ایثار المضطر علی غیرہ اولیٰ ہے، یعنی جو زیادہ محتاج ہو اس کو دینا اولیٰ ہے۔ ”الاحوج فالاحوج“ (انوار ساطعہ: ۲۲۷) حنفیہ کے نزدیک بھی تقسیم ضروری نہیں بلکہ تخییر ہے چاہے جملہ اصناف میں تقسیم کرے اور چاہے بعض میں، خواہ صرف ایک ہی میں۔ (الدر المنضود: ۹۸/۳) مرقاۃ: ۲/۴۵۰۔

﴿الفصل الثالث﴾

غلیفہ دوم کمال تقویٰ

{۱۷۴۲} وَعَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ قَالَ شَرِبَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لَبَنًا فَأَعْجَبَهُ فَسَأَلَ الَّذِي سَقَاهُ مِنْ أَيْنَ هَذَا اللَّبَنُ فَأَخْبَرَهُ أَنَّهُ وَرَدَ عَلَى مَاءٍ قَدْ سَمَّاهُ فَإِذَا نَعَمٌ مِنْ نَعَمِ الصَّدَقَةِ وَهُمْ يَسْقُونَ فَحَبُّوا مِنْ اللَّبَنِهَا فَجَعَلْتُهُ فِي سِقَائِي فَهُوَ هَذَا فَأَدْخَلَ عُمَرُ يَدَهُ فَاسْتَقَاءَ ۖ رَوَاهُ مَالِكٌ وَابِيهَقِي فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ

حوالہ: موطا امام مالک: ۱۱۵، باب ماجاء فی اخذ الصدقات الخ، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۳۱۔

بیہقی فی شعب الایمان: ۶۰/۵، باب المطاعم والمشارب، حدیث نمبر: ۵۷۷۱۔

حل لغات: لبناً: دودھ، جمع: اللبن، فاعجبه: (افعال) اچھا لگنا، سقاه: سقی (ض) سقیا: پلانا، ورد (ض) ورود اعلیٰ الامای: پانی میں آنا، نعم: اونٹ، جمع: انعام، فاستقأ: قاء (ض) قیاء: قے کرنا، استقاء استقاء: بہ تکلف قے کرنا۔

ترجمہ: حضرت زید بن اسلم سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دودھ پیادہ دودھ انہیں بڑا اچھا لگا، جس شخص نے انہیں پلایا اس سے پوچھا یہ دودھ کہاں سے آیا، اس شخص نے ایک جگہ کا نام لے کر بتایا کہ میں وہاں گیا جہاں پانی پلایا جاتا ہے، میں نے وہاں صدقات کی اونٹنیاں دیکھیں وہ لوگ پانی پلا کر ان کا دودھ دودھ رہے تھے، چنانچہ میں نے اپنے مشک میں ڈال لیا یہ وہی دودھ ہے، تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنا ہاتھ (منہ میں) ڈالا اور بہ تکلف قے کر دی۔

تشریح: حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہ عمل تقویٰ ہی پر محمول کیا جائیگا، ورنہ تو یہ مسئلے کی رو سے حبانہ تھا، لیکن انہوں نے کمال تقویٰ کی بنیاد پر اس دودھ کو اپنے بدن کا جز بننا پسند نہ کیا،

ورنہ جہاں تک مسئلہ کا تعلق ہے تو پیچھے بتایا ہی جا چکا ہے کہ زکوٰۃ کا مال متحق زکوٰۃ کے مالکانہ قبضہ میں آچکا ہے، اور وہ اس مال میں سے کچھ لاکر ہدیہ کے طور پر کسی غنی کو دے تو اس غنی کا اسے کھانا جائز ہے، جیسا کہ ما قبل میں حضرت بریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث شریف گزری، اس حدیث شریف سے مقصود اسی جواز کو بیان کرنا تھا۔ (مظاہر حق: ۶۲۲/۲) مرقاۃ: ۴۵۰/۲۔

باب من لا تحل له المسئلة ومن تحل له
(سوال کرنا کس شخص کو درست ہے اور کس کو نہیں؟)

رقم الحدیث: ۱۷۴۳ تا ۱۷۶۴

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

باب من لا تحل له المسئلة ومن تحل له (سوال کرنا کس شخص کو درست ہے اور کس کو نہیں؟)

﴿الفصل الاول﴾

سوال کرنا کب درست ہے؟

{۱۷۴۳} وَعَنْ قَبِيصَةَ بْنِ مَخَارِقٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
تَحَمَّلْتُ حَمَالَةً فَاتَّيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْأَلُهُ
فِيهَا فَقَالَ أَقِمِ حَتَّى تَأْتِيَنَا الصَّدَقَةُ فَنَأْمُرَ لَكَ بِهَا ثُمَّ قَالَ يَا قَبِيصَةُ! إِنَّ
الْمَسْئَلَةَ لَا تَحِلُّ إِلَّا لِأَحَدٍ ثَلَاثَةً رَجُلٌ تَحْمَلُ حَمَالَةً فَحَلَّتْ لَهُ
الْمَسْئَلَةُ حَتَّى يُصِيبَهَا ثُمَّ يُمْسِكُ وَرَجُلٌ أَصَابَتْهُ جَائِحَةٌ اجْتَا حَتَّى
مَالَ فَحَلَّتْ لَهُ الْمَسْئَلَةُ حَتَّى يُصِيبَ قِوَاماً مِنْ عَيْشٍ أَوْ قَالَ سِدَاداً مِنْ
عَيْشٍ وَرَجُلٌ أَصَابَتْهُ فَاقَةٌ حَتَّى يَقُومَ ثَلَاثَةً مِنْ ذَوِي الْحِجْبِ مِنْ قَوْمِهِ
لَقَدْ أَصَابَتْ فُلَاناً فَاقَةٌ فَحَلَّتْ لَهُ الْمَسْئَلَةُ حَتَّى يُصِيبَ قِوَاماً مِنْ
عَيْشٍ أَوْ قَالَ سِدَاداً مِنْ عَيْشٍ فَمَا سِوَاهُنَّ مِنَ الْمَسْئَلَةِ يَا قَبِيصَةُ!
سُحَّتْ يَأْكُلُهَا صَاحِبُهَا سُحْتاً۔ : رواه مسلم

حوالہ: مسلم شریف: ۱/ ۳۳۴، من تحل له المسئلة، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۰۴۴۔

حل لغات: تحملت: تحمل (تفعل) حمل (ض) حملا: اٹھانا، حمالة: ضمانت، دیت، اقم: امر کا صیغہ ہے، قام (ن) قیاما: ٹھہرنا، یصیبها: اصاب (افعال) الشی: پانا، یمسک: امسکہ (افعال) رکنا، جائحة: بلا، ہلاکت، جمع: جائحات، قواما: قاف پرزراور زیر دونوں درست ہیں، بمعنی گزارہ، سدادا: سین کے کسرہ کے ساتھ بمعنی اتنا مال جو فقر کو ڈھانپ دے، سحت: بمعنی ہلاکت۔

ترجمہ: حضرت قبیصہ بن مخارق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں ایک دیت کا ضامن بن کر حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا، تا کہ اس دیت کی ادائیگی کے بارے میں کچھ مانگوں، تو حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ آپ ٹھہرے، یہاں تک کہ ہمارے پاس صدقہ آئے گا تو ہم دلا دیں گے، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اے قبیصہ! صرف تین طرح کے آدمی کے لئے سوال کرنا جائز ہے، ایک وہ آدمی جو بوجھ کا ضامن بن گیا تو اس کے لئے مانگنا حلال ہے، یہاں تک کہ ضمانت کے بقدر اس کو مل جائے، دوسرا وہ آدمی جس کو مصیبت نے ایسا گھیرا کہ اس کا مال تباہ ہو گیا، تو اس کے لئے مانگنا حلال ہے، یہاں تک کہ اس کے گزارہ کا بندوبست ہو جائے، یا یوں ارشاد فرمایا: کہ گزارہ سے اس کا فقر چھپ جائے، تیسرا وہ شخص جس کو فاقہ نے ایسا گھیرا ہو کہ اس کے محلے کے تین ذی شعور اس بات کو بتائیں کہ فلاں کو فاقہ نے آگھیرا ہے، تو اس کے لئے مانگنا حلال ہے، یہاں تک کہ اس کے گزارہ کا بندوبست ہو جائے، یا یوں کہا گزارہ سے اس کا فقر چھپ جائے، تو اے قبیصہ! ان تینوں کے سوا جو مانگتا ہے حرام ہے، اور اس کا لینے والا حرام کھاتا ہے۔

تشریح: یعنی سوال کی گنجائش صرف تین قسم کے لوگوں کے لئے ہے:

(۱)..... جس نے تحمل حمالہ کیا ہو، یعنی دو شخصوں کے درمیان صلح صفائی کرانے کے لئے اپنے ذمہ کسی کا

حق لے لیا ہو۔

(۲)..... وہ شخص کہ جس کے مال پر ناگہانی آفت اور مصیبت آ پڑی ہو، جس کی وجہ سے اس کا سارا مال

تباہ و برباد ہو گیا ہو (تو وہ سوال کر سکتا ہے) ”حتیٰ یصیب قوا ما من عیش او قال سدا ما من عیش“ [یہاں تک کہ اس کو اپنی روزی اور گزارہ کا بندوبست حاصل ہو، یعنی جب تک حاصل نہ ہو سوال کر سکتا ہے، حاصل ہونے کے بعد نہیں۔]

(۳)..... ایک وہ شخص جس کی پہلے سے تو مالی حالت اچھی تھی، لیکن بعد میں تنگی میں مبتلا ہو گیا، بلکہ اس کی تنگی محقق ہو گئی، اس طور پر کہ اس کی قوم کے تین شخص باخبر عقلمند یہ گواہی دیں کہ ہاں واقعی فلاں شخص آج کل فاقہ میں مبتلا ہے۔

دراصل مانگنے والے دو طرح کے ہوتے ہیں، ایک غیر معروف شخص جس کی حاجت اور عدم حاجت کا حال اچھی طرح معلوم نہ ہو، دوسرے معروف شخص جانا پہچانا، جس کے بارے میں محلہ والے پہلے سے یہ جانتے ہوں کہ وہ حاجت مند نہیں ہے، ایسا آدمی چونکہ سوال میں متہم ہوتا ہے، اس لئے اس کیلئے سوال اس وقت تک مباح نہیں ہے جب تک کہ اس کی قوم کے چند اشخاص یہ نہ کہہ دیں کہ ہاں یہ واقعی اب یہ شخص حاجت مند ہے، اپنی قوم کی قید اس لئے ہے کہ وہ بنسبت دوسروں کے زیادہ واقف حال ہوتے ہیں، اس حدیث شریف سے بعض شافعیہ جیسے ابن خزیمہ وغیرہ نے اس پر استدلال کیا ہے کہ ثبوت اعمار کیلئے تین آدمیوں کی شہادت درکار ہے، جمہور علماء یہ کہتے ہیں کہ یہ چیزیں باب شہادت سے نہیں ہیں، بلکہ یتیمین حال اور تحقیق حال کے قبیل سے ہے، یا یہ کہا جائے کہ بطریق انتخاب کے ہے، ورنہ اعمار (تنگدستی) کا ثبوت بھی دوسرے دعاوی کی طرح شہادت عدلین سے ہو جاتا ہے۔

غسنی کے بارے میں جمہور کی دلیل

اس حدیث شریف میں ”حتیٰ یصیب قوا ما من عیش“ سے جمہور کی تائید ہوتی ہے، کہ غسنی اور فقر کا مدار حصول کفایت پر ہے۔

بلا ضرورت مانگنا

{۱۷۴۴} وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَأَلَ النَّاسَ أَمْوَالَهُمْ تَكْثُرًا
فَانَّمَا يَسْأَلُ جَمْرًا فَلْيَسْتَقِلَّ أَوْ لْيَسْتَكْثِرْ۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/ ۳۳۳، باب النهی عن المسئلة، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۰۴۱۔

حل لغات: تکثرا: (تفعل) تکثرا: دوسرے کے مال سے غنی ہونا، جمرا: انگارہ، واحد: جمرا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”جس شخص نے اپنا مال بڑھانے کے لئے لوگوں کا مال مانگا تو وہ آگ کا انگارہ مانگتا ہے، خواہ کم مانگے یا زیادہ۔“

تشریح: جس شخص نے اپنے مال میں مزید اضافہ کرنے کے لئے دوسروں سے مال مانگنا شروع کر دیا تو اس کو جہنم کی سزا ملے گی۔ مطلب یہ ہے کہ وہ فقر و حاجت رفع اور دور کرنے کے لئے نہیں بلکہ اپنا مال بڑھانے کی غرض سے گداگری کرتا ہے، اور لوگوں کے آگے ہاتھ پھیلاتا ہے تو اس ناروا مقصد سے گداگری کر کے اور لوگوں کے آگے ہاتھ پھیلا کر جو مال وہ حاصل کرے گا اس کے سبب سے اس کو دوزخ کے آگ کی سزا دی جائے گی۔

سَأَلَ النَّاسَ أَمْوَالَهُمْ: ”اموالہم“ اصل میں ”من اموالہم“ تھا، من حرف جار کو حذف کر کے اس پر نصب دے دیا گیا ہے۔

تکثرا: تاکہ اپنے مال میں اضافہ کرے۔

فانما يسأل جمرا: وہ آگ مانگ رہا ہے، یعنی وہ جہنم میں جلے گا، یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں ارشاد فرمایا ہے: ”ان الذين يأكلون اموال اليتامى ظلما انما يأكلون في بطونهم نارا“ (نساء: ۱۰) طیبی: ۶۸/ ۴۔

بلا وجہ مانگنے پر وعید

{۱۷۴۵} وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَسْأَلُ النَّاسَ حَتَّى يَأْتِيَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ لَيْسَ فِي وَجْهِهِ مَرْعَةٌ لَحْمٍ - (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/ ۹۹، باب من سأل الناس كسراً، كتاب الزكوة، حديث

نمبر: ۱۴۵۳۔ مسلم شریف: ۱/ ۳۳۳، باب النهی عن المسئلة، كتاب الزكوة، حديث نمبر: ۱۰۴۰۔

حل لغات: مزعة: گوشت کا ٹکڑا، جمع: مزع، لحم: گوشت، جمع: لحام، لحوم۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”کہ جو شخص برابر مانگتا ہے وہ قیامت کے دن ایسے حال میں آئے گا کہ اس کے چہرے پر بالکل گوشت نہ ہوگا۔“

تشریح: بلاوجہ مانگ کر گزارہ کرنے والے کو قیامت کے دن بڑی رسوائی کا سامنا کرنا پڑے گا، اور اس کی حالت ایسی ہوگی کہ دور سے پہچانا جائے گا۔

مزعة لحم: گوشت کی ایک بوٹی بھی نہیں ہوگی، اس کے منہ پر گوشت کا ذرا بھی نہ ہونا یا تو کسنا یہ ہے کہ ذلت و بے آبروئی سے کہ دنیا میں بے ضرورت سوال کرنے والا اور گداگری کرنے والا قیامت کے دن نہایت ذلت اور بے آبرو کی حالت میں پیش ہوگا، یا حقیقتہً یہی حال ہوگا کہ جو آدمی دنیا میں بھیک مانگنے ہی کو اپنا پیشہ بنائے ہوئے ہے، اس کو قیامت کے دن بطور سزا ذلیل و رسوا کرنے کے لئے اس حالت میں لایا جائے گا، کہ اس کے منہ پر گوشت کا ایک ٹکڑا بھی نہیں ہوگا، صرف ہڈیاں رہ جائیں گی، اس سے عیاں ہوگا کہ یہ آدمی دنیا میں مانگتا رہتا تھا، اس کی سزایہ ملی۔ (مرقاۃ: ۴۵۲/ ۲، تعلیق: ۳۲۹)

اصرار کر کے مانگنے کی ممانعت

{۱۷۴۶} وَعَنْ مُعَاوِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُلْحِقُوا فِي الْمَسْئَلَةِ فَإِنَّ اللَّهَ

لَا يَسْأَلُنِي أَحَدٌ مِنْكُمْ شَيْئاً فَتُخْرِجَ لَهُ مَسْئَلَتُهُ مِنِّي شَيْئاً وَأَنَا لَهُ كَارِهِ
فَيُبَارِكُ لَهُ فِيمَا أُعْطِيَتْهُ۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/ ۳۳۳، باب النهی عن المسئلة، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۰۳۸۔

حل لغات: لا تلحفوا: الحف (افعال) اصرار سے مانگنا۔

ترجمہ: حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”کہ تم لوگ مانگنے میں اصرار نہ کیا کرو، اللہ کی قسم تم میں سے جو شخص مجھ سے کوئی چیز مانگ کر لے جاتا ہے اور میں اس کو ناپسند کرتا ہوں تو جو میں نے دیا ہے اس میں برکت کہاں سے ہوگی۔“

تشریح: لا تلحفوا فی المسئلة: یعنی مانگنے میں اصرار نہ کرے کہ آدمی نہ چاہتے ہوئے بھی دینے پر مجبور ہو جائے۔

فیبارک لہ فیما اعطیتہ: اس مانگنے میں نقصان یہ ہے کہ برکت ختم ہو جاتی ہے۔ یعنی جو آدمی بڑی لجاجت کے ساتھ مجھ سے مانگتا ہے اور ازراہ حیا مجھے اس کا سوال پورا کرنا پڑتا ہے تو اس کو مجھے دیتے ہوئے خوشی نہیں ہوتی، اور ظاہر ہے کہ میرا ناخوشی کے ساتھ کچھ دینا اور یہ برکت، یہ دونوں باتیں جمع نہیں ہو سکتی ہیں۔ (التعلیق: ۲/ ۳۲۹)

کمانا مانگنے سے بہتر ہے

{۱۷۷} وَعَنْ الزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَنْ يَأْخُذَ أَحَدُكُمْ حَبْلَهُ
فِيَأْتِيَ بِحُزْمَةٍ حَطَبٍ عَلَى ظَهْرِهِ فَيَبِيعَهَا فَيَكْفِيَ اللَّهُ بِهَا وَجْهَهُ خَيْرٌ
لَهُ مِنْ أَنْ يَسْأَلَ النَّاسَ أَعْطَوْهُ أَوْ مَنَعُوهُ۔ (رواه البخاری)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/ ۹۹، باب الاستعاف عن المسئلة، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۴۵۰۔

حل لغات: حبلہ: رسی، جمع: حبال، حزمۃ: لکڑی وغیرہ کا گٹھا، حطب: لکڑی، جمع: أحطاب،

علی ظہر ہ: پیٹھ، جمع: اظہر، فیکف کف (ن) کفا: آبرو بچانا۔

ترجمہ: حضرت زبیر بن عوام رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”کہ تم میں کا کوئی اپنی رسی لے کر اپنی پیٹھ پر لاد کر لکڑی کا گٹھالائے اور اس کو بیچے جس کی وجہ سے اللہ تعالیٰ اس کی عزت بچاتا ہے، یہ اس کے لئے اس بات سے بہتر ہے کہ لوگوں سے مانگے وہ لوگ اس کو دیں یا منع کر دیں۔“

تشریح: آدمی کو دوسروں کے سامنے دست سوال دراز کرنے سے پرہیز کرنا چاہئے، اس لئے کہ یہ ضروری نہیں کہ جس سے مانگا جائے وہ دے بھی دے، اس لئے مناسب یہ ہے کہ استطاعت ہو تو اپنا کوئی دھندا کرے تاکہ عزت کی روٹی میسر ہو۔ ۷

غربت کے رنج فاقہ کشی کے ملال کھینچ
پر زمانہ سے غالب تو دست سوال کھینچ

لینے اور دینے میں فرق

{۱۷۴۸} وَعَنْ حَكِيمِ بْنِ حِزَامٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَعْطَانِي ثُمَّ سَأَلْتُهُ فَأَعْطَانِي ثُمَّ قَالَ لِي يَا حَكِيمُ إِنَّ هَذَا الْمَالَ خَصِرٌ حُلُوٌّ فَمَنْ أَخَذَهُ بِسَخَاوَةِ نَفْسٍ بُورِكَ لَهُ فِيهِ وَمَنْ أَخَذَهُ بِإِشْرَافِ نَفْسٍ لَمْ يَبَارِكْ لَهُ فِيهِ وَكَانَ كَالَّذِي يَأْكُلُ وَلَا يَشْبَعُ وَالْيَدُ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلَى قَالَ حَكِيمٌ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لَا أَرَى أَحَدًا بَعْدَكَ شَيْئًا حَتَّى أَفَارِقَ الدُّنْيَا۔ (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/ ۱۹۹، باب الاستعفاف عن المسئلة، کتاب الزکوۃ، حدیث

نمبر: ۱۴۵۱۔ مسلم شریف: ۱/ ۳۳۲، باب بیان ان الید العلویاء خیر الخ، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۰۳۵۔

حل لغات: خضر: سبز، حلو: میٹھا، لذیذ، بسخاوة: فیاضی، بخشش، کسی چیز کی طرف دل کا میلان نہ ہونے کا نام بھی سخاوت ہے، باشراف: اشرف (افعال) نفس کا حریص ہونا، ولا یشبع: شبع (س) شبعاً: شکم سیر ہونا، لا ارزأ (ف) رزأ: حاصل کرنا۔

ترجمہ: حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول اکرم ﷺ سے مانگا تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھ کو دیا، میں نے پھر مانگا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے دیا، پھر مجھ سے ارشاد فرمایا: اے حکیم! یہ مال مرغوب اور لذیذ ہے، تو جس شخص نے اس کو بغیر لالچ کے لیا، اس کے لئے اس میں برکت کی جائے گی، اور جس شخص نے اس کو لالچ سے لیا اس کے لئے اس میں برکت نہیں کی جائے گی، اور وہ اس شخص کی طرح ہے جو کھائے مگر اس کا دل نہ بھرے، اور اوپر والا ہاتھ نیچے والے ہاتھ سے بہتر ہے۔ حکیم رضی اللہ عنہ نے کہا: میں نے حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کہا یا رسول اللہ! اس ذات کی قسم جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے، آپ کے بعد میں کسی سے کچھ حاصل نہ کروں گا، یہاں تک کہ میں دنیا سے جدا ہو جاؤں۔

تشریح: خضر: خاں پرزبر اور ضاد کے نیچے زیر خضر اس مال کو کہا جاتا ہے جو نظر میں مرغوب اور اچھا معلوم ہوتا ہے۔

حلو: اس مال کو کہا جاتا ہے جس کا ذائقہ زبان میں بھلا لگے۔

بسخاوة نفس: مطلب یہ ہے کہ بغیر مانگے اور بغیر لالچ کے جو مال مل جائے۔

بورک فیہ: اس لئے برکت ہوگی، کہ اس صورت میں لینے والا خدا کی طرف سے ایک انعام سمجھتا ہے۔

لا یشبع: لالچ سے مانگنے والے کا حال یہ ہے کہ جتنا بھی مال مل جائے اس کا دل نہیں بھرتا ہے، جیسے کسی کو بھگند رکی بیماری ہو جائے۔

الید العليا: مراد دینے والا ہاتھ ہے۔

الید السفلی: مراد لینے والا ہاتھ ہے، اور چونکہ عام طور پر دینے والا ہاتھ اوپر اور لینے والا ہاتھ نیچے ہوتا ہے اس لئے یہ تعبیر اختیار کی گئی ہے۔

الید العلیا والسفلی کا مطلب

{۱۷۹} وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَهُوَ عَلَى الْمِنْبَرِ وَهُوَ يَذْكُرُ الصَّدَقَةَ وَالتَّحَقُّفَ عَنِ الْمَسْئَلَةِ الْيَدُ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلَى وَالْيَدُ الْعُلْيَا هِيَ الْمُتَفَقِّةُ وَالسُّفْلَى هِيَ السَّائِلَةُ - متفق عليه -

حوالہ: بخاری شریف: ۱/ ۱۹۲، باب لا صدقة الا على الخ، كتاب الزكوة، حدیث نمبر: ۱۴۱۰۔

مسلم شریف: ۱/ ۳۳۲، باب بیان ان الید العلیا خیر الخ، كتاب الزكوة، حدیث نمبر: ۱۰۳۳۔

حل لغات: التعفف: عف (ض) عفات تعفف (تفعل) رکن۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے منبر پر کھڑے ہو کر صدقہ اور سوال سے بچنے کا ذکر کرتے ہوئے ارشاد فرمایا: ”کہ اوپر والا ہاتھ نیچے والے ہاتھ سے بہتر ہے، اور اوپر والا ہاتھ خرچ کرنے والا ہے، اور نیچے والا ہاتھ مانگنے والا ہے۔“

تشریح: آدمی کو دست سوال دراز کرنے سے پرہیز کرنا چاہئے، اور کسی کو دینے کی ہمت کرنی چاہئے اس لئے کہ دینے والا لینے والے سے بہتر ہے۔

صبر وقناعت کی فضیلت

{۱۷۵۰} وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ إِنَّ أَنْاسًا مِنَ الْأَنْصَارِ سَأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَعْطَاهُمْ ثُمَّ سَأَلُوهُ فَأَعْطَاهُمْ حَتَّى نَفَدَ مَا عِنْدَهُ فَقَالَ مَا يَكُونُ

عِنْدِي مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ أَدَّخِرَهُ عَنْكُمْ وَمَنْ يَسْتَعِفَّ يُعْفَهِ اللَّهُ وَمَنْ
يَسْتَغْنِ يُغْنِهِ اللَّهُ وَمَنْ يَتَصَبَّرْ يُصَبِّرْهُ اللَّهُ وَمَا أُعْطِيَ أَحَدٌ عَطَاءً هُوَ
خَيْرٌ وَأَوْسَعُ مِنَ الصَّبْرِ - متفق عليه

حوالہ: بخاری شریف: ۱/ ۹۸، باب الاستعاف عن المسئلة، کتاب الزکوۃ، حدیث

نمبر: ۱۴۴۸۔ مسلم شریف: ۱/ ۳۳۷، باب فضل التّعفف، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۰۵۳۔

حل لغات: اناس: 'انس' کی جمع ہے، بمعنی آدمی، حتیٰ نفد: نَفَدَ (س) نَفْدًا: ختم ہونا،
ادّخره: دَخَرَ (ف) دَخَرًا: جمع کرنا، ادّخَرَ اور ادّخَرَ (افتعال) جمع کرنا، اساک کرنا۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انصار میں سے کچھ لوگوں
نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مانگا تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان لوگوں کو دے
دیا، ان لوگوں نے پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مانگا تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
دے دیا، یہاں تک کہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تھا ختم ہو گیا، تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
ارشاد فرمایا: میرے پاس جو مال ہے اس کو تم لوگوں سے بچا کر نہیں رکھ سکتا، اور جو شخص بچتا
ہے اللہ تعالیٰ اس کو بچاتا ہے، اور جو شخص بے نیاز رہتا ہے، اللہ تعالیٰ اس کو مستغنی کر دیتا ہے، اور جو شخص صبر
کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو صبر دلاتا ہے، اور صبر سے زیادہ اچھا اور وسیع کوئی عطیہ نہیں ہے۔

تشریح: بعض انصار آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بار بار سوال کرتے رہے، (کچھ وقفہ
سے) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کو عطا فرماتے رہے، یہاں تک کہ جب آنحضرت ﷺ
کے پاس جو کچھ تھا وہ نہ رہا تو ایک روز آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان سے ارشاد
فرمایا: دیکھو! جو کچھ مال میرے پاس ہوتا ہے اس کو میں ہرگز اٹھا کر نہیں رکھتا ہوں، (بلکہ
تقسیم کر دیتا ہوں) پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”ومن يستعفف يعفه الله“

جو شخص اپنے نفس سے عفت عن السؤال طلب کرتا ہے یعنی سوال سے بچنے کی کوشش کرتا ہے

اور اپنے نفس کو اس پر آمادہ کرتا ہے، اور یا مطلب یہ ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ سے عفت عن السوال طلب کرتا ہے اور یہ چاہتا ہے کہ وہ اس کو سوال سے بچالے، ”یعفہ اللہ“ تو پھر واقعی اللہ تعالیٰ اس کو بچا لیتے ہیں، اور اس سے اگلے جملہ کا مطلب یہ ہے کہ اور جو شخص اپنا غنی ظاہر کرتا ہے (لوگوں سے استغناء برت کے) تو پھر اللہ تعالیٰ اس کو فی الواقع غنی بنا دیتے ہیں، مال کے ذریعہ یا غنی القلب کے ذریعہ۔

ومن يتصبر يصبره الله: جو شخص اللہ تعالیٰ سے توفیق صبر طلب کرتا ہے یا جو شخص اپنے آپ کو صبر پر آمادہ کرتا ہے اور بتکلف اس کو اختیار کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو خصلت صبر عطا فرما ہی دیتے ہیں، جس سے اس کو صبر کرنا آسان ہو جاتا ہے۔

وما اعطى احد من عطاء او سع من الصبر: یعنی صبر سے زیادہ وسیع تر کوئی دولت کبھی کسی کو عطا نہیں ہوئی، (اس لئے کہ اس سے زیادہ وسیع کوئی خصلت ہے ہی نہیں) کیونکہ صبر ایک ایسی خصلت ہے جس کی ضرورت زندگی کے شعبوں میں سے ہر ایک شعبہ میں پیش آتی ہے، اس لئے کہ انسان کو منازل حیات میں سے ہر منزل میں کوئی نہ کوئی ناگوار بات پیش آتی ہی ہے، اور اس کا بہترین علاج اور حل صبر ہے، تو گویا صبر آدمی کے قدم قدم پر کام آنے والی شے ہے، اسی لئے اس کو واسع العطا یا فرما رہے ہیں، صبر کا خلاصہ رضا بقضاء ہے، کہ جو ناگوار بات پیش آتی ہے وہ منجانب اللہ اور تقدیر الہی سے ہے، جس میں نہ معلوم کتنی مصالح ہوں گی۔ (الدر المنضود: ۱۱۰/۳) التعلیق: ۳۳۰/۲، مرقاۃ: ۴۵۴/۲۔

بغیر سوال کے ملنے والا مال

{۱۷۵۱} وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْطِينِي الْعَطَاءَ فَأَقُولُ أَعْطِهِ أَفْقَرُ إِلَيْهِ مِنِّي فَقَالَ خُذْهُ فَتَمَوَّلْهُ وَتَصَدَّقْ بِهِ فَمَا جَاءَكَ مِنْ هَذَا الْمَالِ وَأَنْتَ غَيْرُ مُشْرِفٍ وَلَا سَائِلٍ فَخُذْهُ وَمَالًا فَلَا تُتْبِعْهُ نَفْسَكَ۔

﴿متفق علیہ﴾

حوالہ: بخاری شریف: ۱/ ۱۹۹، باب من اتاه الله شيئاً الخ، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۴۵۲۔

مسلم شریف: ۱/ ۳۳۴، باب جواز الاخذ بغير سوال، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۰۴۵۔

حل لغات: فتموله: مال (ن) مولا: مال دینا، تَمَوَّلَ (تفعل) سرمایہ کاری کرنا۔

ترجمہ: حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ مجھے عطیہ دیا کرتے تھے، میں کہتا اس کو آپ اس شخص کو دے دیجئے جو مجھ سے زیادہ محتاج ہے، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اس کو لے کر سرمایہ کاری کرلو، اور صدقہ کے طور پر دے دو، اس طرح کا جو مال تمہارے لالچ اور مانگ کے بغیر تمہارے پاس آئے اسکو لے لو، اور جو اس طرح سے نہ آئے اس کے پیچھے اپنا دل نہ لگاؤ۔

تشریح: آدمی کو جو مال بغیر لالچ اور سوال کے ملے اس کو لے لے، اور جس مال میں لالچ یا سوال کا دخل ہو اس کو چھوڑ دے۔

یعنی اس کی طلب میں مشقت نہ اٹھاؤ، اور نہ اس کے انتظار میں رہو، حاصل یہ ہے کہ جو مال طمع نفس اور سوال کے بغیر آئے اس کو اللہ تعالیٰ کا عطیہ سمجھ کر خوش دلی کے ساتھ قبول کر لینا چاہئے، اور جو مال اس طرح حاصل ہونے والا نہ ہو اس کی طلب اور اس کے انتظام میں مشقت و کلفت نہ اٹھانی چاہئے۔

يعطيني العطاء: حدیث شریف کے ان کلمات سے اس بات کا اشارہ ملتا ہے کہ جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو عطیہ دینے کا عمل بار بار ہوا تھا، یہ بار بار کیوں دے رہے تھے؟ حضرات محدثین لکھتے ہیں کہ یہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی محنت کا حق ہوتا تھا، جو وہ صدقہ وغیرہ وصول کر کے لایا کرتے تھے، دیکھئے تیسری فصل کی دوسری حدیث۔

فقال خذہ فتموله: جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو صدقہ لے کر اپنے مال میں اس لئے ملانے کے لئے کہا تھا کہ بغیر مانگے اور لالچ کے جو مال ملتا ہے اس میں برکت ہوتی ہے۔

جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مقصد یہ تھا کہ اس برکت سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی مستفید ہو جائیں۔

و تصدق بہ: اس مال کی واقعتاً اگر ضرورت نہیں ہے تو اس کے بقدر صدقہ کر دیا کرو۔ (التعلیق: ۳۳۰/۲، مرقاۃ: ۲/۲۵۴)

❖ الفصل الثانی ❖

بلا وجہ مانگنا ذلت کو دعوت دینا ہے

{۱۷۵۲} وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَسَائِلُ كَدُوحٌ يَكْدَحُ بِهَا الرَّجُلُ وَجْهَهُ فَمَنْ شَاءَ أَبْقَى عَلَى وَجْهِهِ وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ إِلَّا أَنْ يَسْأَلَ الرَّجُلُ دَاسِلُطَانٍ أَوْ بِيٍّ أَمِيرٍ لَا يَجِدُ مِنْهُ بَدًّا۔ (رواه ابوداؤد والترمذی والنسائی)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۱/۲۳۱، باب ماتحوز فيه المسئلة، كتاب الزكوة، حديث

نمبر: ۱۶۳۹۔ ترمذی شریف: ۱/۱۴۷، باب ماجاء في النهي عن المسئلة، كتاب الزكوة، حديث

نمبر: ۶۸۱۔ نسائی شریف: ۱/۲۷۹، باب مسئلة الرجل ذا سلطان، كتاب الزكوة، حديث نمبر: ۲۶۰۰۔

حل لغات: کدوح: جمع ہے 'کدح' کی، یا کدو ح مثل صنوبر مبالغہ کا صیغہ ہے،

یعنی خراش، کدح (ف) کدحا الوجه: چہرے پر خراش لگانا، بدّا: بمعنی چارہ کار کہا جاتا ہے،

لا بد من هذا: یہ لازمی ہے۔

ترجمہ: حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "کہ سوالات خراش ہیں، آدمی ان کے ذریعہ سے اپنا چہرہ چھل ڈالتا ہے تو جو

چاہے اپنے چہرے پر باقی رکھے اور جو چاہے ان کو ترک کر دے، مگر یہ کہ آدمی حاکم سے مانگے یا یہ کہ

سوال کرنا ناگزیر ہو۔“

تشریح: مسائل مسئلہ کی جمع بمعنی سوال، اور کدوح کدح کی جمع کسی چوٹ یا کھرچنے کا نشان، مراد داغ دھبہ، یعنی لوگوں سے مانگنا، سوال کرنا، اپنے چہرہ کو داغدار عیب دار بنانا ہے، پس جس کا جی چاہے اپنے چہرہ کو داغدار بنالے، نہ چاہے تو سوال سے بچے، یعنی سوال کی ذلت سے آدمی کے چہرہ کی رونق آب و تاب زائل ہوتی ہے، اس کی عزت پامال ہوتی ہے، جس کا جی چاہے اپنے چہرہ کی رونق کو باقی رکھ لے، اور جس کا نہ چاہے، وہ اس کو زائل کر دے، لیکن اس سے مقصود تخییر نہیں ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اجازت دے رہے ہیں، بلکہ یہ زجر و توبیخ کے قبیل سے ہے ”کقولہ تعالیٰ فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليکفر انا اعتدنا للظالمين نارا“ پھر آگے فرماتے ہیں مگر یہ کہ کوئی شخص سوال کرے کسی ذی سلطنت شخص سے (امیر اور حاکم سے جو بیت المال میں سے دے اس لئے کہ بیت المال میں سب مسلمانوں کا حصہ ہے) یا یہ کہ کسی کی حاجت اور مجبوری بڑی شدید ہو جہاں سوال کے بغیر چارہ ہی نہ ہو۔ (تو پھر اس صورت میں غیر ذی سلطنت سے بھی سوال کر سکتا ہے۔)

(الدر المنضود: ۱۰۷/۳) التعلیق: ۳۳۱/۲، مرقاۃ: ۲/۲۵۵۔

کتنی مالیت پر سوال کرنا ممنوع ہے؟

{۱۷۵۳} وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَأَلَ النَّاسَ وَلَهُ مَا يُعِينُهُ جَاءَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَمَسْئَلَتُهُ فِي وَجْهِهِ خُمُوشٌ أَوْ خُدُوشٌ أَوْ كُدُوحٌ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَمَا يُعِينُهُ قَالَ خَمْسُونَ دِرْهَمًا أَوْ قِيمَتَهَا مِنَ الذَّهَبِ۔ رواه ابوداؤد والترمذی والنسائی وابن ماجه والدارقطنی

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۱/۲۲۹، باب من يعطى من الصدقة الخ، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۶۲۶۔

ترمذی شریف: ۱/۱۴۱، باب من تحل له الزکوۃ، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۶۵۰۔ نسائی شریف: ۱/۲۷۹،

باب حد الغنی، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۲۵۹۳۔ ابن ماجہ شریف: ۱۳۲، باب من سأل عن ظهر الغنی، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۸۴۔ دارمی: ۳۸۶/۱، باب من تحل له الصدقة، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۶۴۰۔

حالات: خموش: جمع ہے 'خَمْش' کی، بمعنی خراش، خدوش: جمع ہے 'خَدَش' کی، بمعنی خراش۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”جس شخص نے اتنی مالیت کے باوجود سوال کیا جو اس کو بے نیاز کر دے تو قیامت کے دن وہ اور اس کا سوال اس حال میں آئے گا کہ اس کا چہرہ خموش یا خدوش یا کدوح ہوگا۔“ کہا گیا یا رسول اللہ! اس کو کتنی چیز بے نیاز کر دیتی ہے؟ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: پچاس درہم یا اس کی قیمت کے بقدر سونا۔

تشریح: آدمی کے پاس گذر بسر کے لائق مالیت ہو تو بھیک نہ مانگے، اس لئے کہ یہ حرکت کوئی اچھی نہیں، قیامت کے دن چہرے پر خراش پڑ جائیں گے، جو بھیک منگوں کی علامت ہوگی، اور رسوائی کا سامنا لگ سے کرنا پڑیگا۔

خموش اور خدوش اور کدوح: راوی کو شک ہے کہ حضرت نبی کریم ﷺ نے ان تینوں الفاظ میں سے کس کو استعمال فرمایا تھا، اس لئے احتیاطاً تینوں کا ذکر کر دیا گیا اور تینوں کے معنی ایک ہی ہیں یعنی خراش۔

اقسام غنی

اس حدیث شریف میں اور اس باب کی دوسری احادیث شریفہ میں غنی کے باوجود سوال کرنے کی مذمت کی گئی ہے۔ غنی کی تین قسمیں ہیں:

(۱)..... ایک آدمی نصاب نامی کا مالک ہے اور اس پر سال بھی گذر چکا ہے، اس کا حکم یہ ہے کہ اس پر زکوۃ قربانی اور صدقۃ الفطر واجب ہے، زکوۃ مانگنا یا لینا اس کیلئے جائز نہیں۔

(۲)..... اتنا مال ہے جو ضرورتِ اصلیہ سے زائد ہے، اور مقدارِ نصاب کو پہنچتا ہے لیکن وہ نصاب نامی نہیں، اس پر زکوٰۃ فرض نہیں، صدقہ اور قسربانی ضروری ہے، زکوٰۃ لینا یا سوال کرنا جائز نہیں۔

(۳)..... مالکِ نصاب تو نہیں ہے، لیکن ضروریاتِ اصلیہ پوری ہو رہی ہیں، کوئی ضرورت اٹکی ہوئی نہیں ہے، اس پر زکوٰۃ، صدقہ فطر اور قربانی واجب نہیں، سوال کرنا بھی اس کے لئے جائز نہیں، اگر کوئی زکوٰۃ دے تو لینا جائز ہے، اس حدیث میں ”مایغنیہ“ میں غنی کی یہی تیسری صورت مراد ہے، اس ”مایغنیہ“ کی مقدار متعین نہیں کی جاسکتی، ہر شخص کی ضروریات و حالات کے پیش نظر مختلف مقداریں ہو سکتی ہیں، کسی کی ضروریاتِ اصلیہ تھوڑی مقدار سے پوری ہوتی ہیں، کسی کی زیادہ سے، اس باب کی احادیث میں اس غنی کی مقداریں مختلف آ رہی ہیں، اس اختلاف کی وجہ اختلافِ احوالِ مخاطبین ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مخاطب کی حالت دیکھ کر اس کے مناسب ”مایغنیہ“ کی تعیین فرمادی۔ (اشرف التوضیح: ۲/۲۵۳) (۲/۳۳۱) التعلیق: ۲/۳۳۱۔

ایضاً

{۱۷۵۴} وَعَنْ سَهْلِ بْنِ الْحَنْظَلِيَّةِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَأَلَ وَعِنْدَهُ مَا يُعْغِيهِ فَإِنَّمَا يَسْتَكْثِرُ مِنَ الثَّارِ قَالَ الثَّقَلِيُّ وَهُوَ أَحَدُ رَوَاتِهِ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ وَمَا الْغِنَى الَّذِي لَا تَبْغِي مَعَهُ الْمَسْئَلَةُ قَالَ قَدَرُ مَا يُعَدِّيهِ وَيُعْشِيهِ وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ أَنْ يَكُونَ لَهُ شَبْعُ يَوْمٍ أَوْ لَيْلَةٍ وَيَوْمٍ -
:رواه ابوداؤد:

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۱/۲۳۰، باب من يعطى من الصدقة، كتاب الزكوة، حديث نمبر: ۱۶۲۹۔

حل لغات: يستكثر: کثر (ک) کثرت: بہت ہونا، استكثر (استفعال) زیادہ سمجھنا، جمع

کرنا، لا تبغی: بَغی (ض) بَغیا الشیء: طلب کرنا، انبغی (انفعال) آسان ہونا، مناسب ہونا۔

ترجمہ: حضرت سہل بن حنظلہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”کہ جس شخص نے اپنے پاس اتنی مالیت ہونے کے باوجود مانگا جو اس کو بے نیاز کر دے تو وہ اپنے لئے آگ جمع کر رہا ہے۔“ نفلی نے دوسری جگہ کہا جو اس کے ایک روای ہیں، بے نیازی کیا ہے؟ جس کے ہوتے ہوئے مانگنا مناسب نہیں ہے، حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: صبح و شام کی خوراک کے بقدر۔ اور نفلی نے دوسری جگہ کہا کہ جو اس کے ایک دن اور ایک رات کی آسودگی کے لئے کافی ہو۔

تشریح: فانما یستکثر من النار: یعنی جس شخص نے خواہ مخواہ اپنے مال میں اضافہ کرنے کے لئے لوگوں سے مانگنا شروع کر دیا تو وہ گویا اپنے لئے جہنم کی آگ مانگ رہا ہے۔ فی موضع آخر: یعنی دوسری روایت میں ”شعب یوم او لیلة ویوم“ راوی کو اس میں شک ہے کہ اصل حدیث میں ”یوم او لیلة“ دونوں کہا گیا ہے، یا صرف یوم کہا گیا ہے، دونوں صورتوں میں مفہوم ایک ہی ہے۔

مطلب یہ ہے کہ جس کے پاس اتنا مال موجود ہو جس سے وہ ایک دن ایک رات کا کھانا کھا سکے تو اس کو اس اعتبار سے غنی کہا جائے گا، کہ فی الوقت وہ سوال کرنے سے مستغنی ہے، اس وقت اس کو سوال کرنا اور مانگنا حرام ہے، یہی حنفیہ کا مسلک ہے، اور یہ روایت ان کی دلیل ہے۔ (التعلیق: ۳۳۲/۲)

ایک اوقیہ کی مالیت کے باوجود سوال

{۱۷۵۵} وَعَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ رَجُلٍ مِّنْ بَنِي أَسَدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَأَلَ مِنْكُمْ وَلَهُ أَوْقِيَةٌ أَوْ عَدْلُهَا فَقَدْ سَأَلَ الْكَافَا۔ رواه مالک و ابوداؤد والنسائی۔

حوالہ: موطا امام مالک: ۳۹۰، باب ماجاء التعفف عن المسئلة، كتاب الزكوة، ابوداؤد شریف: ۲۳۰/۱،

باب من يعطى من الصدقة الخ، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۶۲۷۔ نسائی شریف: ۱/ ۲۷۹، باب اذا لم یکن له دراهم، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۲۵۹۷۔

حل لغات: أوقية: چالیس درہم کا ایک وزن، جمع: اواقی، او عدلہا: عدل، بمعنی برابری، جمع: اعدال، الحف (افعال) چٹ کر مائگنا۔

ترجمہ: حضرت عطاء بن یسار سے روایت ہے کہ بنی اسد کے ایک آدمی نے کہا کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”کہ تم میں سے جس نے ایک اوقیہ چاندی یا اس کے برابر ہوتے ہوئے مانگا تو اس نے بطریق الحاف سوال کیا۔“

تشریح: آدمی کے پاس جب گدارے کے لئے معقول رقم ہو تو دست سوال دراز نہ کرے۔
عن رجل من بنی اسد: رجل سے مراد ایک صحابی ہیں، جن کا نام یہاں ظاہر نہیں کیا گیا ہے، اگر کہیں صحابی کا نام ظاہر نہ کیا جائے تو یہ کوئی عیب کی بات نہیں ہے، اور نہ ہی سند میں کوئی فرق پڑتا ہے، اس لئے کہ تمام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم عادل ہیں۔

اوقية: ایک اوقیہ چالیس درہم کے برابر کا ہوتا ہے، اور چالیس درہم کا وزن تقریباً ایک کلو چوالیس گرام چالیس ملی گرام کے برابر کا ہوتا ہے۔

او عدلہا: یا ایک اوقیہ چاندی کی قیمت کے برابر رقم یا کوئی دوسری چیز ہو۔
فقد سأل الحافا: اشارہ ہے قرآن کریم کی آیت ”یَسْئَلُونَ النَّاسَ الْحَافَا“ کی طرف جو ایک بری عادت ہے، اس لئے آدمی کو اس قبیح عادت سے حتی الامکان پرہیز کرنا چاہئے۔

انتہائی مجبوری کی حالت میں کیا کرے؟

{۱۷۵۶} وَعَنْ حُبَشِيِّ بْنِ جُنَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمَسْئَلَةَ لَا تَحِلُّ لِعَبْدٍ وَلَا لِذِي مِرَّةٍ سِوَى إِلَّا لِذِي فَقْرٍ مُدْقِعٍ أَوْ غُرْمٍ مُفْطَعٍ وَمَنْ سَأَلَ

النَّاسَ لِيَشْرِيَ بِمَ مَالَهُ كَانَ حُمُوشًا قِيَمَةً وَرَضْفًا يَأْكُلُهُ
مَنْ جَهَنَّمَ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُكَلِّمْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْثِرْ۔ (رواه الترمذی)

حوالہ: ترمذی شریف: ۱/۱۴۱، باب من لا تحل له الصدقة، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۶۵۳۔

حواشی: مدقع: سخت بھوک جو زمین پر گرا دے، مفتح: بہت برا، فطع (ک)

فضاعة: قباحت میں حد سے بڑھ جانا، رصف: گرم پتھر، واحد: رصفہ۔

ترجمہ: حضرت حبشی بن جنادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”کہ غنی اور تندرست طاقت ور کے لئے مانگنا حلال نہیں ہے، مگر زمین پر گرا دینے والے فقر اور قبیح قرض دار والے کے لئے اور جس شخص نے اپنا مال بڑھانے کے لئے سوال کیا، قیامت کے دن اس کے چہرے پر خراش ہوگی، اور دوزخ کا گرم پتھر جس کو وہ کھائے گا، تو جو چاہے زیادہ کرے اور جو چاہے کم کرے۔“

تشریح: لوگ اپنے مال میں اضافہ کرنے کی غرض سے دست سوال دراز نہ کریں، بلکہ پرہیز کریں، البتہ جب ضرورت آ پڑے اور مانگنا گزیر ہو جائے تو بقدر ضرورت مانگنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

حبشی بن جنادہ: صحابی ہیں، حجة الوداع کے موقع پر حضرت نبی کریم ﷺ سے ان کی ملاقات ثابت ہے۔ (مرقاۃ: ۴۵۶/۲)

مدقع: ایسی شدید بھوک کو کہتے ہیں کہ جس کی وجہ سے آدمی چلنے پھرنے سے بھی معذور ہو جائے، اور زمین پر پڑا رہے۔ یہ کنایہ ہے شدت محتاجی سے، یعنی ایسا سخت محتاج ہو، کہ افلاس اور محتاجی نے گویا اس کو زمین پر گرا دیا ہے، اور وہ زمین سے اٹھ کھڑے ہونے پر بھی قادر نہیں، یا یہ کہ وہ اس درجہ کا محتاج ہو کہ لیٹنے سونے کے لئے اس کے پاس بچھونا تک نہ ہو۔

فمن شاء فليكثر الخ: یہ بات ازراہ تنبیہ و تہدید فرمائی گئی ہے، یعنی سخت حاجت و ضرورت کے بغیر سوال کرنے اور مانگنے کا جو وبال کل قیامت کے دن سامنے آنے والا ہے اس سے ہم

نے آگاہ کر دیا، اب کوئی اس آگاہی سے سبق حاصل کرے یا نہ کرے، یہ اس کا کام ہے، اور یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ قرآن کریم میں فرمایا گیا ہے: ”فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر انا اعتدنا للظالمين ناراً“ (مرفقہ: ۲/۳۵۷)

مانگنے سے بہتر کسانا ہے

{۱۷۵۷} وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْأَلُهُ فَقَالَ أَمَا فِي بَيْتِكَ شَيْءٌ فَقَالَ بَلَى حِلْسٌ نَبُسُ بَعْضُهُ وَنَبْطُ بَعْضُهُ وَقَعَبٌ نَشْرَبُ فِيهِ مِنَ الْمَاءِ قَالَ ابْنِي بِيَمَا فَاتَاهُ بِيَمَا فَأَخَذَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَيْهِ وَقَالَ مَنْ يَشْتَرِي هَذَيْنِ قَالَ رَجُلٌ أَنَا أَخُذُهُمَا بِدِرْهَمٍ قَالَ مَنْ يَزِيدُ عَلَى دِرْهَمٍ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا قَالَ رَجُلٌ أَنَا أَخُذُهُمَا بِدِرْهَمَيْنِ فَأَعْطَاهُمَا إِيَّاهُ فَأَخَذَ الدِّرْهَمَيْنِ فَأَعْطَاهُمَا الْأَنْصَارِيَّ وَقَالَ اشْتَرِ بِأَحَدِهِمَا طَعَامًا فَأَنْبِذْهُ إِلَى أَهْلِكَ وَاشْتَرِ بِالْآخَرِ قَدْوْمًا فَأَتَيْتِي بِهِ فَاتَاهُ بِهِ فَشَدَّ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُودًا يَدَيْهِ ثُمَّ قَالَ اذْهَبْ فَاحْتَطِبْ وَبِعْ وَلَا أَرَيْتَكَ خُمُسَةَ عَشْرٍ يَوْمًا فَذَهَبَ الرَّجُلُ يَحْتَطِبُ وَيَبِيعُ فَجَاءَهُ وَقَدْ أَصَابَ عَشْرَةَ دَرَاهِمَ فَاشْتَرَى بِبَعْضِهَا ثَوْبًا وَبِبَعْضِهَا طَعَامًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا خَيْرٌ لَكَ مِنْ أَنْ تَجِئَ الْمَسْئَلَةَ نُكْتَةً فِي وَجْهِكَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَنَّ الْمَسْئَلَةَ لَا تَصْلَحُ إِلَّا لِثَلَاثَةِ لَذِي فَقَرٍ مُدْقِعٍ أَوْ لَذِي غُزْمٍ مُفْطَعٍ أَوْ لَذِي دَمٍ مُوْجِعٍ - رَوَاهُ ابوداؤد - وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ إِلَى قَوْلِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ -

حوالہ: ابو داؤد شریف: ۱/۲۳۲، باب ماتجوز فیہ المسئلة، کتاب الزکوۃ، حدیث

نمبر: ۲۳۲۔ ابن ماجہ شریف: ۱۵۸، باب بیع المزیدہ، کتاب التجارات، حدیث نمبر: ۲۱۹۸۔

حل لغات: جلس: ٹاٹ، زمین پر یا تجاویہ کے نیچے بچھانے کا کپڑا، جمع: احلاس، نلبس:

لبس (س) لبسا: پہننا، نبسط: بسط (ن) بسطا: بچھانا، قعب: بڑا پیالہ، جمع: اقعب، اور قعاب،

قدوما: کلہاڑی، جمع: قدم، عودا: لکڑی، جمع: عیدان، اور اعواد، فاحتطب: حطب (ض) حطبا:

اور احتطب (افتعال) لکڑی چننا، لکڑی جمع کرنا۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انصاریوں میں سے ایک آدمی نے

حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے آ کر کچھ مانگا تو حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

نے ارشاد فرمایا: کہ کیا تمہارے گھر میں کچھ نہیں ہے، تو انہوں نے جواب دیا کہ کیوں نہیں ایک

ٹاٹ ہے، جس کا کچھ حصہ اوڑھتے ہیں، اور کچھ بچھاتے ہیں، اور ایک پیالہ ہے جس سے ہم پانی پیتے

ہیں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ان دونوں کو میرے پاس لاؤ، وہ ان دونوں کو لے کر

آئے، تو حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان دونوں کو اپنے ہاتھ میں لے کر کہا ان کو کون خریدے

گا، ایک آدمی نے کہا میں ان کو ایک درہم میں لیتا ہوں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دو یا تین

مرتبہ فرمایا: ایک درہم سے کون بڑھائے گا، ایک آدمی نے کہا ان دونوں کو دو درہم میں لیتا ہوں، چنانچہ

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وہ دونوں ان کو دے کر درہم لے لئے، اور دونوں درہم انصاری کو دیکر

ارشاد فرمایا: ایک درہم سے غلہ خرید کر اپنے گھر والوں کے حوالے کرو، اور دوسرے سے کلہاڑی خرید کر میرے

پاس لاؤ، چنانچہ وہ کلہاڑی لے کر آئے، تو حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ سے اس میں

لکڑی کا دستہ لگایا، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جاؤ! لکڑیاں جمع کرو، اور پیچو، اور میں

تمہیں پندرہ دن تک نہ دیکھوں، چنانچہ اس آدمی نے جا کر لکڑیاں جمع کرنا اور پیچنا شروع کر دیا، جب وہ

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس آیا تو اس کے پاس دس درہم تھے، ان میں سے کچھ کے

کپڑے خریدے اور کچھ کاغذ، حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: یہ اس سے بہتر ہے کہ سوال

تیرے چہرے پر قیامت کے دن داغ لگا دے، سوال کرنا صرف تین طرح کے آدمی کھلتے درست ہے، زمین پر گرا دینے والے فقر، بیع، قرضدار، اور مقدور سے باہر خون بہا اداء کرنا والے کھلتے۔

تشریح: مضمون حدیث واضح ہے، محتاج تشریح نہیں، کہ آدمی خود کمانے کی فکر کرے، دوسروں کے دست نگر ہو کر نہ رہے۔

بیع المزایدة (نیلامی بولی) کا جواز

نیز اس حدیث شریف میں یہ مذکور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس شخص کے ٹاٹ اور لکڑی کے پیالہ کو اس طریقہ پر فروخت فرمایا، جس کو بیع من یزید اور بیع المزایدة سے تعبیر کرتے ہیں، پہلی تعبیر کو امام ترمذی نے اور دوسری تعبیر کو امام بخاری نے ترجمۃ الباب میں اختیار کیا ہے، جس کو ہمارے یہاں نیلام کرنا اور نیلامی بولنا کہتے ہیں، یہ جمہور کے نزدیک جائز ہے، اور ابراہیم نخعی کے نزدیک مکروہ ہے، اور بعض علماء جیسے امام اوزاعی و اسحق بن راہویہ تخصیص کے قائل ہیں وہ یہ کہ اس طرح کی بیع صرف غنائم اور موارد میں جائز ہے، ہر جگہ نہیں، حدیث الباب کو امام ترمذی نے حسن کہا ہے، اور امام بخاری نے اس مسئلہ میں کوئی صریح حدیث منہ اذکر نہیں فرمائی۔

ولا ارینک خمسة عشر یوما: ہر گز نہ دیکھوں تم کو پندرہ دن تک (پندرہ دن تک مجھ کو اپنی صورت نہ دکھانا) یعنی میری مجلس میں مت آنا، بلکہ جس کام پر تجھ کو مامور کر رہا ہوں، اسی میں لگے رہنا، پھر پندرہ دن پورے ہونے کے بعد آ کر صورت حال بیان کرنا۔

ان المسألة لا تصلح الا لثلاثة: سوال کرنا نہیں جائز ہے، مگر تین قسم کے لوگوں کے لئے۔

(۱)..... ایسے شخص کے لئے جس کو اس کا فخر مٹی میں ملا دینے والا ہو، ”کما فی قولہ تعالیٰ، أَوْ

مُسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ“

(۲)..... ایسے مدیون شخص کے لئے جس کا دین فطیع یعنی شدید ہو، ”یقال افطع الامر ای

اشتد“ دین کے شدید ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس کی ادائیگی بہت مشکل ہو، فقدانِ اسباب کی وجہ سے۔

(۳)..... ایسے دم والے کے لئے جس کو اس کا دم بیچین کر دینے والا ہو، یعنی کسی قتل کے مسئلہ میں ایک شخص نے اپنے اوپر دیت لے لی، اصلاح ذت البین کے طور پر، لیکن اس کے اندر اتنی استطاعت نہیں کہ وہ اس کو اداء کر سکے، اب اگر دیت اداء نہیں کرتا ہے تو قاتل کو قتل کر دیا جائے گا، جس سے اس ذمہ لینے والے کو تکلیف ہوگی، تو ایسی صورت حال میں اس کو سوال کرنا حائز ہے۔ (الدر المنضود: ۱۰۹/۳) التعلیق: ۳۳۳/۲، مرقاۃ: ۲/۲۵۷۔

اللہ تعالیٰ ہی سے فریاد کرے

{۱۷۵۸} وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَصَابَتْهُ فَاقَةٌ فَأَنْزَلَهَا بِالنَّاسِ لَمْ تُسَدِّ فَاقَتُهُ وَمَنْ أَنْزَلَهَا بِاللَّهِ أَوْشَكَ اللَّهُ لَهُ بِالْغِنَى إِمَّا بِمَوْتٍ عَاجِلٍ أَوْ غِنًى آجِلٍ۔ (رواه ابوداؤد والترمذی)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۱/۲۳۳، باب الاستغفار، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۶۴۵۔

ترمذی شریف: ۵۸/۲، باب ماجاء فی ہم الدنيا الخ، کتاب الزهد، حدیث نمبر: ۲۳۳۳۔

حلالیات: لم تسد: سد (ن) سدا: بند کرنا، روکنا، عاجل: جلد باز، آجل:

مؤخر، جمع: آجال۔

ترجمہ: حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ

نے ارشاد فرمایا: ”کہ جس شخص کو فاقہ گھیر لے، پھر وہ لوگوں پر ظاہر کرے تو اس کا فاقہ نہیں رکے گا، اور جس نے اللہ کے سامنے رکھا بہت جلد اللہ تعالیٰ اس کو بے نیاز کر دے گا، یا تو جلد آنے والی موت سے یا بعد میں آنے والی بے نیازی سے۔“

تشریح: جس شخص کو فقر و فاقہ پیش آئے اور وہ اس کو لوگوں کے سامنے رکھ دے تو اس کا فاقہ دور نہ ہوگا، (اس لئے کہ اول تو یہ ضروری نہیں کہ وہ اس کو دیں اور اگر دے بھی دیں تو لوگوں کی طرف احتیاج تو باقی رہی ان سے استغناء نہ ہوا، اور جو اپنے اس فاقہ کو اللہ تعالیٰ کے سامنے رکھے اور اسی سے اپنی حاجت طلب کرے تو (دو حال سے خالی نہیں) یا تو اللہ تعالیٰ اس کا انتظام موت ماعل سے فرما دیں گے کہ قریب ہی زمانہ میں اس کے کسی عزیز قریب کو موت دے کر اس کے ترکہ سے اس کی ضرورت پوری فرما دیں گے، یا مطلب یہ کہ خود اس حاجت مند ہی کو اس کا وقت آ جانے کی وجہ سے اٹھالیں گے، یہ محتاج ہوگا نہ حاجت باقی رہے گی، دوسری شکل یہ ہے کہ اس کو کسی بھی ذریعہ سے سر دست اور فوراً ہی غناء عطا فرما دیں گے۔ (الدر المنضود: ۱۱۱/۳) مرقاۃ: ۲/۴۵۸۔

﴿الفصل الثالث﴾

سوال کرنا ہی پڑے تو صالحین سے کرے

{۱۷۵۹} وَعَنْ ابْنِ الْفَرَّاسِيِّ أَنَّ الْفَرَّاسِيَّ قَالَ قُلْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْأَلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا وَإِنْ كُنْتَ لَا بُدَّ فَاسْئَلِ الصَّالِحِينَ۔ (رواه ابوداؤد والنسائي)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۱/۲۳۳، باب الاستغفار، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۶۵۶۔

نسائی شریف: ۳۷۸، باب سوال الصالحین، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۲۵۷۸۔

حل لغات: الصالحین: جمع ہے 'صالح' کی، بمعنی نیک۔

ترجمہ: حضرت ابن فراسی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فراسیؓ نے فرمایا: کہ میں نے حضرت رسول اکرم ﷺ سے پوچھا یا رسول اللہ! کیا میں لوگوں سے مانگ سکتا ہوں؟ تو جناب نبی کریم ﷺ نے جواب دیا کہ نہیں، اور اگر تمہارے لئے ضروری

ہو جائے تو صالحین سے مانگو۔

تشریح: فقال النبی ﷺ: جب حضرت فراسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت نبی کریم ﷺ سے مانگنے کی اجازت چاہی تو آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ لوگوں سے کسی قسم کا مالی سوال نہ کرو، اور ہر حال میں اللہ پر بھروسہ کرو۔

وان كنت لابد الخ: اور اگر سوال تیرے لئے ایسا ہی ضروری ہو تو پھر صلحاء سے سوال کرنا، اس لئے کہ صالح سے سوال کرنے میں زیادہ ذلت نہیں ہے، کیونکہ صالح شخص کسی مسلمان کو ذلیل نہیں سمجھتا، دوسرے یہ کہ اگر اس کے پاس ہوا تو دیدیگا ورنہ کم از کم دعاء کرے گا اور مناسب رہنمائی کرے گا۔

اس حدیث شریف کو ابن الفراسی اپنے باپ فراسی سے روایت کرتے ہیں، بنو فراس ایک قبیلہ ہے، ان دونوں میں سے کسی کا نام معلوم نہیں ہے، اور بعض کہتے ہیں فراسی ہی نام ہے، اور کہا گیا ہے صحیح فراس ہے بغیر یا نسبت کے اور فراس ہی ان کا نام ہے۔ (الدر المنضود: ۱۱۲/۳) مرقاۃ: ۴۵۸۔

بغیر سوال کے ملنے والے مال کا حکم

{۱۷۶۰} وَعَنْ ابْنِ السَّاعِدِيِّ قَالَ اسْتَعْمَلَنِي عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَلَى الصَّدَقَةِ فَلَمَّا فَرَعْتُ مِنْهَا وَأَدَيْتُهَا إِلَيْهِ أَمَرَنِي بِعَمَالَةٍ فَقُلْتُ إِنَّمَا عَمِلْتُ لِلَّهِ وَأَجْرِي عَلَى اللَّهِ قَالَ خُذْ مَا أُعْطِيتَ فَإِنِّي قَدْ عَمِلْتُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَمَلَنِي فَقُلْتُ مِثْلَ قَوْلِكَ فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُعْطِيتَ شَيْئًا مِنْ غَيْرِ أَنْ تَسْأَلَهُ فَكُلْ وَتَصَدَّقْ۔ (رواه ابوداؤد)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۲۳۳/۱، باب الاستعفاف، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۶۴۷۔

حل لغات: فرغت: فرغ (ن، س) فراغا: خالی ہونا، اجری: ثواب، بدلہ، جمع: آجار، اجور۔

ترجمہ: حضرت ابن الساعدی سے روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مجھے صدقے کا عامل بنایا، تو جب میں صدقہ وصول کر کے فارغ ہوا اور ان تک اس کو پہنچا دیا، انہوں نے میرے لئے معاوضہ دینے کا حکم کیا تو میں نے کہا کہ یہ میں نے اللہ کے لئے کیا ہے، اور میرا اجر اللہ تعالیٰ پر ہے، انہوں نے کہا جو تمہیں دیا جا رہا ہے لے لو، اس لئے کہ میں حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں عامل بنا تھا، چنانچہ مجھے معاوضہ دیا تو میں نے تمہارے قول کی طرح کہا تو جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھ سے ارشاد فرمایا: جب آپ کو بغیر مانگے کوئی چیز ملے تو کھائیے اور صدقہ کیجئے۔

تشریح: استعملنی عمر: حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے دور خلافت میں ابن الساعدی کو عامل بنایا۔

على الصدقة: اس کے تین مفہوم ہیں، صدقہ وصول کرنے، اس کو جمع کرنے اور اس کی حفاظت کرنے کی ذمہ داری ان کو دی گئی۔
ادیتھا: یعنی بیت المال میں جمع کر دیا۔

امر لی بعمالة: حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بیت المال کے ذمے داروں کو ہدایت دی کہ ابن الساعدی کا معاوضہ دے دیا جائے۔

اذ اعطيت شيئا من غير ان تسئله فكل و تصدق: یعنی جب کہیں سے کوئی چیز بغیر سوال و اشراف نفس کے آئے تو اس کو قبول کر لینا چاہئے، اور قبول کر کے کھائے پیئے اور صدقہ بھی کرے۔

صوفیاء کہتے ہیں کہ اگر کوئی چیز (حلال) بغیر فرمائش اور لالچ کے ملے تو اس کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے سمجھتے ہوئے رد نہیں کرنا چاہئے، ورنہ پھر سوال پر بھی نہیں ملتی، صاحب منہل لکھتے ہیں ایسی شے کا قبول کرنا امام احمد کے نزدیک واجب ہے، ظاہر حدیث کی بنا پر، اور جمہور کے نزدیک صرف مستحب ہے۔ (الدر المنضود: ۱۱۲/۳) التعلیق: ۳۳۴/۲، مرقاۃ: ۴۵۸/۲۔

یوم عرفہ میں سوال

{۱۷۶۱} وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَنَّهُ سَمِعَ يَوْمَ عَرَفَةَ رَجُلًا يَسْأَلُ النَّاسَ فَقَالَ أَقْبَىٰ هَذَا الْيَوْمِ وَفِي هَذَا الْمَكَانِ تَسْأَلُ مِنْ غَيْرِ اللَّهِ فَخَفَقَهُ بِالْذَّرَّةِ - (رواه رزین)

حوالہ: رزین۔

حل لغات: خفق: (نض) خفقا: مارنا، بالذرة: کوڑا، جمع: درر۔

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے عرفہ کے دن ایک آدمی کو لوگوں سے سوال کرتے ہوئے سنا تو انہوں نے کہا کیا تو اس دن اور اس مقام پر اللہ تعالیٰ کے علاوہ سے مانگتا ہے؟ اور انہوں نے اس آدمی کو کوڑا لگایا۔

تشریح: کچھ مواقع اور محسوس ایسے ہوتے ہیں جہاں ضرورت کے باوجود اللہ تعالیٰ کے علاوہ سے مانگنا، اللہ تعالیٰ کو نہایت ناپسند ہے، اس لئے ایسے مقامات میں لوگوں کے سامنے دست سوال دراز کرنے سے پرہیز کرے تاکہ غیرت خداوندی کو ٹھیس پہنچانے سے بچا جاسکے۔

فقال افي: اس قال کے فاعل حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں، یعنی یہ کہ انہوں نے اس آدمی کو خود ڈٹو کا۔

افی هذا اليوم وفي هذا المكان: یعنی یہ وہ جگہ ہے جہاں غیر اللہ سے کچھ نہیں مانگنا چاہئے۔

اس لئے کہ یہ میدان عرفات وہ مقام ہے جو آثار مغفرت اور نزول انوار رحمت کے سبب انتہائی بابرکت ہے، اور آج (یوم عرفہ) وہ دن ہے جو اللہ تعالیٰ سے دعاء کرنے اور دعاؤں کے قبول ہونے کا دن ہے، اس کے باوجود تو اللہ تعالیٰ کے سوا سے مانگنا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ مسجد میں بھی سوال نہ کرنا چاہئے۔ (مرقاۃ: ۲/۴۵۹، التعلیق: ۲/۳۳۴)

لا لُح کا وبال

{۱۷۶۲} وَعَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ تَعَلَّمَنَّ أَيُّهَا

النَّاسُ أَنَّ الطَّمَعَ فَقَرَّ وَأَنَّ الْإِيَّاسَ غَنَى وَأَنَّ الْمَرْءَ إِذَا يَسَّ عَنْ شَيْءٍ

اسْتَغْنَى عَنْهُ۔ (رواہ رزین)

حوالہ: رزین۔

حل لغات: الطمع: لا لُح، جمع: اطماع، الا یاس: ایس (س) ایاسا: ناامید ہونا۔

ترجمہ: حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا: اے لوگو! جان لو کہ

لا لُح محتاجی ہے، اور ناامیدی مال داری ہے، اس لئے کہ آدمی جب کسی چیز سے ناامید ہو جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو بے نیاز کر دیتا ہے۔

تشریح: آدمی کو لا لُح ترک کر دینا چاہئے، اس لئے کہ اس سے محتاجی کے دروازے کھلتے

ہیں، نیز جملہ لوگوں سے اپنی امیدیں منقطع کر کے صرف اور صرف اللہ تعالیٰ ہی سے اپنی امید وابستہ رکھے اس سے مال داری آئے گی۔

ان الطمع: وہ لا لُح مراد ہے جو مخلوق سے کیا جائے۔

وان الا یاس: مراد لوگوں سے ناامیدی ہے، اس جملے کا مطلب یہ ہے کہ لوگوں سے

ناامید ہو کر اپنی امیدیں اللہ تعالیٰ سے وابستہ کر دے۔ اس لئے کہ جب اپنا رشتہ اللہ تعالیٰ سے جوڑ لے گا تو فراخی آئے گی۔ (مرقاۃ: ۲/۴۵۹)

ترک سوال پر جنت کی ضمانت

{۱۷۶۳} وَعَنْ ثَوْبَانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يَكْفُلُ لِي أَنْ لَا يَسْأَلَ النَّاسَ شَيْئاً
فَأَتَكْفُلُ لَهُ بِالْجَنَّةِ فَقَالَ ثَوْبَانُ أَنَا فَكَانَ لَا يَسْأَلُ أَحداً شَيْئاً۔ (رواه
ابوداؤد والنسائي)

حوالہ: ۱۔ ابوداؤد شریف: ۲۳۲/۱، باب كراهية المسئلة، كتاب الزكوة، حديث

نمبر: ۱۶۴۳۔ نسائی شریف: ۲۷۸، باب فضل من لا يسئل الناس، كتاب الزكوة، حديث نمبر: ۲۵۹۱۔

حل لغات: يكفل: كفل (ن س) كفلاً: ضامن ہونا۔

ترجمہ: حضرت ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ جو شخص مجھ سے اس بات کا عہد کرے کہ وہ لوگوں سے کچھ نہیں مانگے گا تو میں اس کے لئے جنت کی ضمانت لیتا ہوں، تو حضرت ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا میں اس بات کا عہد کرتا ہوں چنانچہ وہ کسی سے کچھ نہیں مانگتے تھے۔

تشریح: تمام مخلوقات کی ضروریات کی تکمیل اللہ تعالیٰ ہی کے ذمہ ہے، اس لئے اگر کوئی انسان یہ طے کرے کہ جب میری ضروریات کا متکفل خود ذات باری تعالیٰ ہے تو کسی کے سامنے دست سوال کیوں دراز کیا جائے، یہ ادا اللہ تعالیٰ کو بہت پسند ہے، اس کا بدلہ دنیا میں جو کچھ ملنے کا ہے وہ تو ملے گا ہی اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کو آخرت میں جنت عطا کریگا، اس کی ذمہ داری خود حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لی ہے۔

فاتکفل له بالجنة: جنت میں تو سبھی کلمہ گو بنائیں گے، تو لوگوں سے نہ مانگنے والے کی خصوصیت کیا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایسے افراد کا داخلہ اول وبلہ میں کرادیں گے، یعنی انہیں جہنم کی سختی کا سامنا کرنا نہ پڑیگا۔ (مرقاۃ: ۵۹/۲)

ایضاً

{۱۷۶۴} وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ دَعَانِي

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَشْتَرِطُ عَلَى أَنْ لَا تَسْأَلَ
النَّاسَ شَيْئًا قُلْتُ نَعَمْ قَالَ وَلَا سَوْطَكَ إِنْ سَقَطَ مِنْكَ حَتَّى تَنْزِلَ إِلَيْهِ
فَتَأْخُذَهُ - رواه احمد-

حوالہ: مسند احمد: ۵/۷۲۱۔

ہل لغات: سوطک: 'سوط' کوڑا، جمع: اسواط، سقط: سقط (ن) سقوطا: گرنا،
حتی تنزل: نزل (ض) نزولا: اترنا۔

ترجمہ: حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ
نے مجھے بلا کر اس بات کا عہد لیا کہ تم لوگوں سے کچھ نہیں مانگنا تو میں نے کہا کہ جی، آنحضرت ﷺ
نے ارشاد فرمایا: اور نہ اپنا چابک، اگر وہ تم سے گرجائے تو نیچے اتر کر اس کو اٹھا لو۔

تشریح: ادنیٰ سی چیز کی ضرورت کیوں نہ پڑے اس کو خود انجہام دینے کی زحمت گوارہ
کرے، کسی اور سے اس کو پوری کرانے کی فکر نہ کرے۔

قلت نعم: یعنی حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ
سے جو معاہدہ کیا اس کو حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے منظور کر لیا۔

ولا سوطک: اپنا کوڑا اگر جانے کی صورت میں کسی کو اٹھانے کے لئے کہنا
کسی سے کوئی چیز مانگی نہیں جا رہی ہے، لیکن چونکہ اس میں بھی سوال کرنے کی بوپائی جا رہی ہے،
اس لئے آنحضرت ﷺ نے اس سے بھی منع فرمادیا۔ (مرقاۃ: ۵۹/۲)

باب الانفاق و کراہیۃ الامساک

(انفاق کی فضیلت اور امساک کی مذمت کا بیان)

رقم الحدیث: ۱۷۶۵ تا ۱۷۹۳

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ○

باب الانفاق و کراہیۃ الامساک

(انفاق کی فضیلت اور امساک کی مذمت کا بیان)

انفاق کا مطلب ہے حلال جگہ میں مال خرچ کرنا، اور امساک سے مراد ہے مال روکے رکھنا، خرچ نہ کرنا۔

﴿الفصل الاول﴾

سخاوت النبی ﷺ

{۱۷۶۵} وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كَانَ لِي مِثْلُ أَحَدٍ ذَهَبًا لَسَرَرْتُ أَنْ لَا يَمُرَّ عَلَيَّ ثَلَاثُ لَيَالٍ وَعِنْدِي مِنْهُ شَيْءٌ إِلَّا شَيْءٌ أَرْصَدُهُ لِذَيْنِ-

رواہ البخاری

حوالہ: بخاری شریف: ۲/ ۹۵۴، باب قول النبی ما احب فی الخ، کتاب الرقاق، حدیث

نمبر: ۶۱۹۶۔ و باب الاستقراض، باب اداء الديون، ص: ۱/ ۳۲۱، حدیث نمبر: ۲۳۲۷۔

کل لغات: ذهب: سونا، جمع: اذہاب، و ذہوب، لسرنی: سر (ن) سرورا: خوش ہونا،

یمر: مرا و مرورا: گذرنا، ارصدہ: رصد (ن) جمع کرنا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ

نے ارشاد فرمایا: ”اگر میرے پاس احد پہاڑ کے برابر سونا ہو تو مجھے اس بات سے خوشی ہوگی کہ مجھ پر تین راتیں نگذریں اور اس میں سے کچھ میرے پاس موجود ہو، الا یہ کہ قرض کے لئے کچھ روک لوں۔“

تشریح: اس حدیث شریف میں ایک تو اس بات کا اظہار ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں سخاوت و فیاضی کا وصف انتہائی درجہ کا تھا، اور اس کے ساتھ اس امت کے لئے اس سخاوت و فیاضی کی ترغیب و تشویق بھی ہے۔

اور دوسری اہم بات اس حدیث شریف میں یہ ہے کہ قرضہ وغیرہ کی صورت میں کسی کا حق اگر واجب الاداء ہو تو پہلے اس کو اداء کرنے کی فکر کرنی چاہئے، خرچ و اخراجات کی مد میں اس کے بعد ہیں، مگر افسوس کہ بہت سے عوام اس حقیقت کو نظر انداز کر دیتے ہیں، وہ اپنی اور اپنے اہل و عیال کی راحت و آسائش کے لئے خوب خرچ کرتے ہیں، مگر ان پر لوگوں کے جو حقوق چڑھے ہوئے ہیں انکی طرف التفات بھی نہیں کرتے۔ (التعلیق: ۳۳۵/۲، مرقاۃ: ۴۶۰/۲)

سخی اور بخیل کے لئے فرشتے کی دعاء

{۱۷۶} وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ يَوْمٍ يُصْبِحُ الْعِبَادُ فِيهِ إِلَّا مَلَكَانِ يَنْزِلَانِ فَيَقُولُ أَحَدُهُمَا اللَّهُمَّ أَعْطِ مُنْفِقًا خَلْفًا وَيَقُولُ الْآخَرُ اللَّهُمَّ أَعْطِ مُمْسِكًا تَلْفًا۔ (متفق علیہ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۹۴، باب قوله تعالى فما من الخ، كتاب الزكوة، حدیث

نمبر: ۱۴۲۳۔ مسلم شریف: ۱/۳۲۵، باب بیان اسم الصدقة الخ، كتاب الزكوة، حدیث نمبر: ۱۰۱۰۔

حلالیات: یصبح: اصبیح (افعال) صبح میں داخل ہونا، العباد: بندے، واحد: عبد، ملکان: تثنیہ ہے ’ملکۃ‘ کا، بمعنی فرشتے، جمع: ملائکہ، منفق: اسم فاعل ہے، بمعنی خرچ کرنے والا، انفق (افعال) المال: خرچ کرنا، خلفا خلف (ض) خلفا: بدلہ دینا، ممسکا: اسم فاعل بمعنی روکنے والا، امسک (افعال) اپنے لئے حفاظت کرنا، تلفا: تلف (س) تلفا: ہلاک ہونا، برباد ہونا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”کہ روزانہ بندے جب صبح کرتے ہیں تو اس میں دو فرشتے اترتے ہیں، ان میں سے ایک کہتا ہے یا اللہ خرچ کرنے والے کو اس کا بدلہ دے اور دوسرا کہتا ہے یا اللہ روکنے والے کو ہلاکت دے۔“

تشریح: فیاضی اور کنجوسی کرنے والے ہر ایک کے لئے دو فرشتے متعین ہیں، جو ہر روز آسمان سے اترتے ہیں، فیاضی کرنے والے کے لئے ایک فرشتہ بدلہ اور برکت کی دعاء کرتا ہے، اور ایک فرشتہ کنجوسی کرنے والے کیلئے اس کے مال کی ہلاکت اور بربادی کی دعاء کرتا ہے، چنانچہ خرچ کر نیوالے کے مال میں بے پناہ برکت ہوتی ہے، جتنا جتن اوہ خرچ کرتا ہے اسی قدر اس کے مال میں برکت ہوتی ہے، جس کی وجہ سے اس کا مال برابر بڑھتا چلا جاتا ہے اور سارے کام بھی بنتے چلے جاتے ہیں، اور بخیل کا مال کتنا بھی بظاہر بڑھتا نظر آتا ہے؛ لیکن اس میں ایسی بے برکتی ہوتی ہے یا ایسی بیماریاں اور آفات پیش آتی ہیں کہ سارا مال بھی برباد ہو جاتا ہے، اور پریشانیوں کا شکار الگ ہوتا ہے۔ (مرقاۃ: ۴۶۰/۲، التعلیق: ۳۳۵/۲)

کشادہ دستی کی فضیلت

{۱۷۶۷} وَعَنْ أَسْمَاءَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْفَقِي وَلَا تَحْصِي فَيُحْصِيَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَلَا تَوْعِي فَيُؤْعِيَ اللَّهُ عَلَيْكَ إِرْصَخِي مَا اسْتَطَعْتِ - متفق علیہ

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۳۵۳، باب ھبۃ المرأة الخ، کتاب الھبۃ، حدیث نمبر: ۲۵۱۹۔

مسلم شریف: ۱/۳۳۱، باب الحث علی الانفاق الخ، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۰۲۹۔

ہل لغات: ولا تحصى: (حصى) (ض) حصیا: کنکری پھینکنا، احصى (افعال) شمار

کرنا، ولا توعی: وعی (ض) وعیاً: جمع کرنا، اوعی (افعال) روک کر رکھنا، ارصخی: رضح (ض)

(ف) رضخا۔ ارضخی (افعال) بہت میں سے تھوڑا دینا۔

ترجمہ: حضرت اسماء رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ خرچ کرو، اور گنومت ورنہ اللہ تعالیٰ بھی تمہارے حق میں گنے گا، اور روک کر مت رکھو ورنہ اللہ تعالیٰ بھی تمہارے حق میں روک کر رکھے گا، اور جہاں تک تم سے ہو سکے اللہ تعالیٰ کی راہ میں دو۔“

تشریح: انفقی۔ مراد ایسی جگہ خرچ کرنا ہے جہاں سے اللہ تعالیٰ کی رضامندی کی امید میں وابستہ ہوں، یعنی جائز اور حلال جگہوں میں۔

ولا تحصى: انسان جب محتاجوں کو گن کر دے گا تو اس مال سے اس کی برکت ختم ہو جائے گی، مطلب یہ ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کے راستہ میں گن کر اور شمار کر کے دیتا ہے اس کو اسی حساب سے دیا جاتا ہے، اور جو شخص اللہ تعالیٰ کے راستہ میں بغیر گنے ہوئے دل کھول کر اسی طرح دیتا رہتا ہے، اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کو بھی بے حساب دیا جاتا ہے۔

ارضخی: یعنی جب موقع آئے تو حقیر سے حقیر چسینہ دینے میں بھی اپنی حقارت نہیں سمجھتی چاہئے، بلکہ دے دینا چاہئے، اللہ تعالیٰ مال کی مقدار کو نہیں دیکھتا بلکہ دل کی کیفیت کو دیکھتا ہے۔ (التعلیق ۳۳۶/۲، مرقاۃ: ۲/۴۶۰)

انفاق کا حکم

{۱۷۶۸} وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْفَقْ يَا بَنَ آدَمَ أَنْفَقْ عَلَيْكَ۔ متفق علیہ۔

حوالہ: بخاری شریف: ۲/۸۰۵، باب فضل النفقة، کتاب النفقات، حدیث نمبر: ۵۱۴۴۔

مسلم شریف: ۱/۳۲۲، باب الحث علی النفقة، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۹۹۳۔

ہل لغات: انفق: انفق (افعال) خرچ کرنا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اے ابن آدم خرچ کرو! میں تم پر خرچ کروں گا۔“

تشریح: انفق یا بن آدم النخ: مطلب یہ ہے کہ جو مال اللہ تعالیٰ نے دیا ہے وہ لاچار اور محتاج لوگوں پر خرچ کیا جائے تاکہ اللہ تعالیٰ دنیا اور آخرت میں اس کا بہترین بدلہ دے۔

پہلے اہل و عیال پر خرچ کرے

{۱۷۶۹} وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا ابْنَ آدَمَ أَنْ تَبْذُلَ الْفُضْلَ خَيْرٌ لَكَ وَأَنْ تُمْسِكَ شَرٌّ لَكَ وَلَا تُلَامَ عَلَى كَفَافٍ وَابْدَأْ بِمَنْ تَعُولُ۔

رواہ مسلم۔

حوالہ: مسلم شریف: ۱/ ۳۳۲، باب ان الید علیا خیر النخ، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۰۳۶۔

حل لغات: تبذل: بذل (ن) بذلا: خرچ کرنا، تمسکہ: امسک (افعال) روکے رکھنا، شرا: مصدر، بمعنی برائی، جمع: شرور، ولا تلام: لام (ن) لوما علی کذا: ملامت کرنا، کفاف: کف (ن) کفاؤ کفافة: جمع کرنا، وابدأ: بدأ (ف) بدء: شروع کرنا، تعول: عال (ن) عولا: اہل و عیال کے معاش کی کفالت کرنا۔

ترجمہ: حضرت ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”تمہارا بچا ہوا مال خرچ کرنا تمہارے لئے بہتر ہے، اور اس کو روکے رکھنا تمہارے لئے برا ہے، اور بقدر ضرورت مال جمع کرنے پر تم ملامت نہیں کئے جاؤ گے، اور اپنے اہل و عیال سے شروع کرو۔“

تشریح: الفضل: اس مال کو کہتے ہیں جو اپنی ذات اور اہل و عیال پر خرچ کر کے بچ جائے۔

خیر نک: یعنی دنیا اور آخرت دونوں جگہ بھلائی ہی بھلائی ہے۔

وان تمسکہ شر نک: یعنی اس بچے ہوئے مال کو روک لیا جائے اور ضرورت مندوں پر خرچ نہ کیا جائے تو وہ مال عند اللہ اور عند الناس بھی وبال جان بن جاتا ہے۔

ولاتلام علی کفاف: یعنی اپنے اہل و عیال پر خرچ کرنے، محتاجوں کو دینے کے ساتھ ساتھ کچھ بچا کر رکھنا برا نہیں ہے، اس لئے اگر کوئی جمع کر کے رکھتا ہے تو اسے گھبرانے کی ضرورت نہیں ہے، اس لئے کہ وہ جملہ حقوق ادا کر رہا ہے۔

اور دینے میں پہلے ان لوگوں سے شروع کرے جن لوگوں کی کفالت تیرے ذمہ ہے، اور جن کا نان نفقہ تجھ پر لازم ہے، خرچ کرنے اور دینے میں پہل انہی سے کر جب ان سے بچ جائے تب بیگانوں کو دے یہ نہیں کہ اہل و عیال ضرورت مند اور محتاج ہوں، اور دوسروں پر سخاوت کرے۔ (التعلیق: ۳۳۶/۲، مرقاۃ: ۴۶۰/۲)

متصدق اور بخیل کی مثال

{۱۷۷۰} وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ الْبَخِيلِ وَالْمُتَصَدِّقِ كَمَثَلِ رَجُلَيْنِ عَلَيْهِمَا جُنَّتَانِ مِنْ حَدِيدٍ قَدْ اضْطَرَّتْ أَيْدِيهِمَا إِلَى ثُدْيَيْهِمَا وَتَرَاقِيهِمَا فَجَعَلَ الْمُتَصَدِّقُ كُلَّمَا تَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ انْبَسَطَتْ عَنْهُ وَجَعَلَ الْبَخِيلُ كُلَّمَا هَمَّ بِصَدَقَةٍ قَلَصَتْ وَآخَذَتْ كُلُّ حَلْقَةٍ بِمَكَانِهَا۔
متفق علیہ۔

حوالہ: بخاری شریف: ۸۶۲/۲، باب حسب القميص الخ، کتاب اللباس، حدیث

نمبر: ۵۵۶۹۔ مسلم شریف: ۳۲۸/۱، باب مثل المنفق والبخیل، حدیث نمبر: ۱۰۲۱۔

ہل لغات: البخیل: اسم صفت ہے، بمعنی کنجوس، جمع: بخلائی، بخل (ک) بخلا: کنجوس

ہونا، جنتان: 'جنت' کا تثنیہ ہے، بمعنی ہتھیار سے بچاؤ کی چیز، ڈھال، جمع: جنن، حدید: لوہا، تراقی: جمع ہے 'ترقوۃ' کی، بمعنی ہنسی کی ہڈی، قلصت: قلص (ض) قلو صا: سمٹنا، سکڑنا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”بخیل اور متصدق کی مثال ان دو آدمی کی طرح ہے کہ ان دونوں کے پاس لوہے کی ڈھال ہو، جس نے ان دونوں کو ہاتھوں کے سینہ اور ہنسی کی ہڈی میں جکڑ رکھا ہو، لہذا جب جب متصدق صدقہ کرنے کا ارادہ کرتا ہے تو وہ ڈھال اس کے لئے ڈھیلی پڑ جاتی ہے اور بخیل جب جب صدقہ کرنے کا ارادہ کرتا ہے وہ ڈھال سکڑ جاتی ہے، اور ہر حصہ اپنی اپنی جگہ پکڑ لیتا ہے۔“

تشریح: صدقہ دینے والے اور بخیل کی مثال ایسی ہے کہ جیسے کسی شخص کو ایسی مٹین سے جکڑ دیا جائے کہ جس سے اس کا بدن جکڑا ہوا رہے، لیکن جب صدقہ کرے تو اس کی پکڑ ڈھیلی پڑ جائے، اور جب یہ ارادہ ترک کر دے تو وہ اپنی گرفت مزید سخت کر دے، یہی حال متصدق اور بخیل کا ہے کہ متصدق جب صدقہ کرتا ہے تو اپنے دل میں وسعت محسوس کرتا ہے، اور بخیل جب صدقہ کرنے کا ارادہ کرتا ہے تو اس کا دل بھنج جاتا ہے، بال آخر وہ صدقہ کرنے سے عاجز ہو جاتا ہے۔

علیہا جنتان: جنت کے اصل معنی تو ڈھال کے آتے ہیں، لیکن یہاں زرہ مراد ہے، اس لئے کہ کشادہ اور تنگ ہونے کی صفت زرہ میں پائی جاتی ہے، نہ کہ ڈھال میں نیز بعض روایتوں میں ”علیہما درعان“ کے الفاظ آتے ہیں۔ (مرقاۃ: ۲/۴۶۱)

زرہ کی مثال کے ذریعہ سخی اور بخیل کی نفسانی کیفیت کو اجاگر فرمایا گیا ہے، مطلب اس کا یہ ہے کہ سخی جب خرچ کرنے کا قصد کرتا ہے تو اس کا سینہ فراخ اور اس کا دل کشادہ ہو جاتا ہے، پھر اس کے ہاتھ اس کے دل کے تابع ہو جاتے ہیں، اور دینے کے لئے آگے بڑھتے ہیں۔ سخی کے برعکس بخیل کا حال یہ ہوتا ہے کہ خرچ کرنے کے خیال سے اس کا سینہ تنگ ہو جاتا ہے، اور اس کے ہاتھ سمٹ جاتے ہیں۔

اور اس کو یوں بھی کہا جاسکتا ہے کہ سخی جب مصارف خیر میں خرچ کرنے کا ارادہ کرتا ہے تو اس کا راستہ اس کے لئے آسان کر دیا جاتا ہے، اور بخیل پر وہ راستہ

دشوار ہو جاتا ہے۔ (مرقاۃ: ۴۶۱/۲، تعلیق: ۳۳۶/۲)

بخل کا وبال

{۱۷۷۱} وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتَّقُوا الظُّلْمَ فَإِنَّ الظُّلْمَ ظُلُمَاتٌ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ وَاتَّقُوا الشَّحَّ فَإِنَّ الشَّحَّ أَهْلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ حَمَلَهُمْ عَلَى أَنْ
سَفَكُوا دِمَاءَهُمْ وَاسْتَحْلَوْا مَحَارِمَهُمْ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۳۲۰/۲، باب تحریم الظلم، کتاب البر والصلة، حدیث نمبر: ۲۵۷۸۔

حکایات: اتقوا: و فی (ض) وقیا: بچانا، اتقی (افعال) پرہیز کرنا، بچنا،
الشح: مصدر ہے، بمعنی بخسل کرنا۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ
نے ارشاد فرمایا: ”ظلم سے بچو اس لئے کہ ظلم قیامت کے دن تاریکیوں کا باعث ہوگا، اور بخل سے بچو
اس لئے کہ بخل ان لوگوں کو ہلاک کر چکا ہے، جو تم سے پہلے تھے، بخسل نے ان لوگوں کو آپسی خونریزی پر
آمادہ کیا اور ان لوگوں نے حرام کو حلال سمجھا۔“

تشریح: فان الظلم ظلمات يوم القيامة: یعنی قیامت کے دن یہی ظلم
تاریکی کی شکل میں اس کے سامنے ہوگا، اور اسے آگے بڑھنے کا راستہ نظر نہیں آئے گا، اس کے
برخلاف وہ قومیں جنہوں نے ظلم و زیادتی نہ کر کے اچھے اعمال کئے ہیں ان کے آگے نور ہوگا،
جس کی وجہ سے قیامت کی ہولناکی ان کے لئے آسان ہو جائے گی۔ ”والذین آمنوا نورهم یسعی
بین یدیہم الآیۃ واتقوا الشح“ شیخ اس بخل کو کہا جاتا ہے، جس میں لالچ بھی شامل ہو، یعنی یہ کہ خرچ تو
کرتا نہیں ہے، ساتھ ہی یہ لالچ بھی ہو کہ فلاں فلاں کی طرف سے مال آتا رہے یہ بھی ایک طرح سے ظلم
ہے، لیکن الگ سے اس کا تذکرہ اس لئے کیا گیا کہ اس کے مفاسد بڑھے ہوتے ہیں۔ اور اس کی نظر میں

حلت و حرمت کا بھی خیال نہیں رہتا، بس مال آنا چاہئے۔ حلال سے ہو یا حرام سے ہو۔ (مرقاۃ: ۲/۲۶۱)

صدقہ میں جلدی کرے

{۱۷۷۲} وَعَنْ حَارِثَةَ بْنِ وَهْبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَصَدَّقُوا فَإِنَّهُ يَأْتِي عَلَيْكُمْ زَمَانٌ يَمْشِي الرَّجُلُ بِصَدَقَتِهِ فَلَا يَجِدُ مَنْ يَقْبَلُهَا يَقُولُ الرَّجُلُ لَوْ جِئْتُ بِهَا بِالْأَمْسِ لَقَبِلْتُهَا فَأَمَّا الْيَوْمَ فَلَا حَاجَةَ لِي بِهَا۔ متفق علیہ

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۹۰، باب الصدقة قبل الرد، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۳۹۳۔

مسلم شریف: ۱/۳۲۵، باب ان اسم الصدقة تقع الخ، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۰۱۱۔

حل لغات: یمشی مشی (ض) مشیا: چلنا، فلا یجد وجد (ض) و جدا: پانا۔

ترجمہ: حضرت حارث بن وہب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”صدقہ دو اس لئے کہ تم لوگوں پر ایسا زمانہ آنے والا ہے، ایک آدمی صدقہ لے کر چلے گا وہ کسی کو نہیں پائے گا جو اس صدقہ کو لے آدمی کہیں گے اگر آپ کل ہی لے کر آتے تو قبول کر لیتے، آج ہمارے لئے اس کی ضرورت نہیں ہے۔“

تشریح: تصدقوا: یعنی جنہیں اللہ تعالیٰ نے مال دیا ہے انہیں اس بات کو غنیمت سمجھنا چاہئے کہ ہمارے پاس مال ہے، اور فقراء بھی موجود ہیں، اور خرچ کرنے کا موقع ہے، اس لئے دل کھول کر خرچ کرنا چاہئے، ایسا نہ ہو کہ انتظار میں رہے اور وہ دن آجائے کہ مال نہ رہے یا مال ہو لیکن فقراء موجود نہ رہیں۔

یأتی علیکم: سے پوری امت مسرور نہیں ہے بلکہ امت کا وہ طبقہ مراد ہے جو اس زمانہ میں موجود ہوگا۔

فلا یجد من یقبلہا: یہ حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا زمانہ ہوگا جیسا کہ صحیح حدیث

میں ہے: ”و فیض المال حتی لا یقبلہ احد حتی تکون السجدة الواحدة خیر من الدنیا و ما فیہا“ (بخاری شریف: ۴۹۰۰/۱، مسلم شریف: ۸۷/۱)

فلا حاجة لی: یعنی اس کو نہیں سے مال مل گیا تو اب صدقے کے مال کی ضرورت باقی نہ رہی، دوسرا مطلب یہ ہے کہ اب اس نے زہد اختیار کر لیا تو اب مال کی طرف کوئی رغبت باقی نہ رہی۔ (التعلیق: ۳۳۷/۲، مرقاۃ: ۲/۲۶۲)

احتیاج کے وقت صدقہ کرنا

{۱۷۷۳} وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ! صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الصَّدَقَةِ أَكْظَمُ أَجْرًا؟ قَالَ أَنْ تَصَدَّقَ وَأَنْتَ صَحِيحٌ شَحِيحٌ تَخْشَى الْفُقَرَ وَتَأْمَلُ الْغِنَى وَلَا تُمِيلُ حَتَّى إِذَا بَلَغْتَ الْحَقُومَ قُلْتَ لِفُلَانٍ كَذَا وَلِفُلَانٍ كَذَا وَقَدْ كَانَ لِفُلَانٍ - متفق عليه -

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۹۰، باب فضل الصدقة الشحيح الخ، کتاب الزکوۃ، حدیث

نمبر: ۱۴۰۱۔ مسلم شریف: ۱/۳۳۲، باب بیان ان افضل الصدقة الخ، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۰۳۲۔

ہل لغات: شحيح: بخيل، حريص، جمع: شحاح، تخشى خشى (ش) خشيا: ڈرنا،

تأمل: املہ (ن) املا: امید کرنا، ولا تميل: مہل (ف) مہلا: اطمینان کے بغیر جلد بازی سے کام کرنا، امهل (افعال) مہلت دینا، الحلقوم: گلا، جمع: حلاقیم۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے

حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا یا رسول اللہ! کونسا صدقہ اجر کے حساب سے بڑھا ہوا ہے؟ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جواب دیا کہ تمہارا ایسی حالت میں صدقہ کرنا کہ تم تندرست ہو، حریص ہو، فقر سے ڈرتے ہو، اور مال داری کی تمنا کرتے ہو، دیر مت کرو، حتیٰ کہ جان حلق میں آ جائے اور تم کہو: اتنا فلاں

کے لئے ہے، اور اتنا فلاں کے لئے ہے، حالانکہ وہ تو فلاں کا ہو ہی چکا ہے۔

تشریح: آدمی اپنی ضرورت اور اپنے زمانہ صحت کے وقت خرچ کرے، اصل صدقہ کرنا تو یہی ہے نہ کہ جب مرض الموت نے اس کی زندگی کی رفتار میں بیڑیاں ڈال دی ہیں تب وہ نام بنام صدقہ کرنے کی کوشش کر رہا ہے، یہ اس کا صدقہ کرنا کوئی فضیلت نہیں رکھتا، اس لئے کہ اس کی زندگی آخری ہونے کی وجہ سے، اس کے اموال میں وارثین کا حق ثابت ہو رہا ہے، اور اس کے حق میں سونا اور مٹی برابر ہے؛ اس لئے اب صدقہ کرنا اور نہ کرنا بھی برابر ہے۔ (التعلیق: ۷/۳۳، ۲/۴۶۲: ۲)

راہ خدا میں خرچ نہ کرنا بڑی محسرومی ہے

{۱۷۷۴} وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: انْتَهَيْتُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ جَالِسٌ فِي ظِلِّ الْكَعْبَةِ فَلَمَّا رَأَيْتُ قَالَ هُمُ الْآخَسَرُونَ وَرَبِّ الْكَعْبَةِ فَقُلْتُ فِذَاكَ أَبِي وَأُمِّي مَنْ هُمُ قَالَ هُمُ الْكَثَرُونَ أَمْوَالًا إِلَّا مَنْ قَالَ هُكَذَا وَهَكَذَا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ وَعَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ وَقَلِيلٌ مَا هُمُ۔ (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف: ۲/۹۸۲، باب کیف کان یمین الخ، کتاب الایمان، حدیث

نمبر: ۶۳۸۳۔ مسلم شریف: ۱/۳۲۰، باب تغلیظ عقوبۃ من الخ، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۹۹۰۔

حل لغات: انتہیت: انتہی (افتعال) الی فلان: پہنچنا، ظل: سایہ، جمع: ظلال،

الآخسرون: حالت رفی میں ہے، اسم فاعل، 'خاسر' کی جمع ہے، بمعنی گھائے میں رہنے والے۔

ترجمہ: حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ

میں حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اس حال میں پہنچا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کعبہ کے سایہ میں بیٹھے ہوئے تھے، جب انہوں نے مجھے دیکھا تو ارشاد فرمایا: ”خدا کی قسم وہ لوگ گھائے میں ہیں“ میں نے کہا: آپ پر میرے ماں باپ قربان ہوں، وہ کون لوگ ہیں؟ آنحضرت ﷺ نے

ارشاد فرمایا: وہ مال دار لوگ ہیں مگر وہ جس نے کہا اتنا اور اتنا، اتنا اپنے آگے سے، اپنے پیچھے سے، اپنے دائیں اور بائیں سے اور ایسے لوگ کم ہیں۔“

تشریح: مال اللہ تعالیٰ کی نعمت ہے، جسے یہ نعمت مل جائے اس کی قدر یہ ہے کہ ضرورت مندوں میں خرچ کرے، جن لوگوں نے ایسا کیا وہ تو بڑے فائدے میں ہیں، اور جن لوگوں نے ایسا نہیں کیا اور مال کو جمع کرتے رہے وہ بڑے خسارے میں ہیں۔

فلما رَأٰنِیْ : حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ وہ صحابی ہیں جنہوں نے مالداروں کے مقابلہ فقیری اختیار کی تھی، ان ہی کے قلب کی تقویت کے لئے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ جو لوگ مال کو جمع کر کے رکھتے ہیں اور راہ خدا میں خرچ نہیں کرتے وہ لوگ بڑے خسارے میں ہیں۔

الامن ھکذا قال النخ: یہ استثناء ہے خرچ کرنے والے لوگوں سے یعنی جو لوگ آگے پیچھے دائیں بائیں اور جیسا موقع ملتا ہے ویسا ہی خرچ کرتے ہیں یہ لوگ خسارے میں نہیں ہیں۔ (مرقاۃ: ۲/۲۶۲)

﴿الفصل الثانی﴾

فیاضی اور بخیلی میں فرق

{۱۷۷۵} وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّخِيُّ قَرِيبٌ مِنَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْجَنَّةِ قَرِيبٌ مِنَ النَّاسِ بَعِيدٌ مِنَ النَّارِ وَالْبَخِيلُ بَعِيدٌ مِنَ الْجَنَّةِ بَعِيدٌ مِنَ النَّاسِ قَرِيبٌ مِنَ النَّارِ وَالْجَاهِلُ سَخِيٌّ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنْ عَابِدٍ بَخِيلٍ۔ (رواہ الترمذی)

حوالہ: ترمذی شریف: ۱۷/۲، باب ماجاء فی السخی، کتاب البر والصلة، حدیث نمبر: ۱۹۶۸۔

حکایات: السخی: فیاض، جمع: اسخیاء۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”سخی اللہ تعالیٰ سے جنت سے اور لوگوں سے قریب ہے، دوزخ سے دور ہے، اور بنخل اللہ تعالیٰ سے، جنت سے اور لوگوں سے دور ہے، اور جہنم سے قریب ہے، اور یقیناً اللہ تعالیٰ کو جاہل سخی عابد بنخل سے زیادہ پیارا ہے۔“

تشریح: اللہ تعالیٰ کو فیاض بہت ہی زیادہ پسند ہے، یہی وجہ ہے کہ جس شخص میں یہ کمال پیدا ہو جائے وہ اللہ تعالیٰ، جنت اور لوگوں سے قریب ہوگا، اور جس شخص میں یہ صفت نہ ہوگی وہ ان تمام سے دور ہوگا، یہیں تک بس نہیں بلکہ جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشاد کے مطابق جاہل سخی، عبادت گزار بنخل سے زیادہ پسندیدہ ہے۔

السخی: اس کو کہتے ہیں جو مال خرچ کر کے اللہ تعالیٰ کی رضامندی حاصل کرے۔

قریب من اللہ: اللہ تعالیٰ سے قریب ہونے کا مطلب یہ ہے کہ سخی لوگ اللہ تعالیٰ کی رحمت کے قریب ہوتے ہیں۔

قریب من العجنت: جنت کے قریب اس لئے کہ وہ مالی حقوق اداء کر کے نیک اعمال کر رہا ہے، اور جو نیک عمل کرے گا وہ جنت میں جائے گا۔

قریب من الناس: سخی فیاضی کرنے میں اپنے پرائے اور امیر و فقیر کو نہیں دیکھتا ہر ایک پر وہ خرچ کرتا ہے، اس احسان کے بدلے اس کی طرف لوگوں کا میلان ہو ہی جاتا ہے۔

والبخیل: بنخل اس کو کہتے ہیں جو مال کا واجب حق بھی اداء نہ کرے۔

و الجاہل سخی: حب الی اللہ من عابد بخیل: اس حدیث شریف میں جاہل عابد کے مقابلے میں بولا گیا ہے، مراد وہ مسلمان ہے جو ضروری اعمال کو انجام تو دیتا ہو، لیکن عابد کی طرح نوافل کی پابندی نہیں کرتا ہے، اس کے باوجود سخی جاہل اللہ تعالیٰ کی نظر میں عابد سے زیادہ پیارا ہے، اس

لئے کہ سخاوت ہر بھلائی کی جڑ ہے، جاہل سے اس لئے تعبیر کیا گیا ہے کہ اس کے مبلغ علم کا حال یہ ہے کہ وہ ضروری اور غیر ضروری کو سمجھتا بھی نہیں ہے، اس کے باوجود اللہ تعالیٰ کی محبت میں مال لٹائے جا رہا ہے، جس نے اس کی محبوبیت پر چار چاند لگا دئے ہیں۔ (التعلیق: ۳۳۸/۲، مرقاۃ: ۴۶۳/۲)

کس وقت کا صدقہ افضل ہے؟

{۱۷۷۶} وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَنْ يَصَدَّقَ الْمَرْءُ فِي حَيَاتِهِ
بِدَرَاهِمٍ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَصَدَّقَ بِمِائَةِ عِنْدَ مَوْتِهِ۔ (رواہ ابوداؤد)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۳۹۶/۲، باب فضل الصدقة، کتاب الوصایا، حدیث نمبر: ۲۸۶۶۔

حل لغات: حیوة: بمعنی زندگی، حی (س) حیاة: زندہ رہنا۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

نے ارشاد فرمایا: ”کہ آدمی کا اپنی زندگی میں ایک درہم خرچ کرنا موت کے وقت سو درہم خرچ کرنے سے بہتر ہے۔“

تشریح: بہتر یہ ہے کہ آدمی اپنی زندگی ہی میں خرچ کرے، ایسا نہیں کہ جب موت آنے

لگے تو تب وہ خرچ کرنے پر تل جائے، اس وقت خرچ کرنا چنداں مفید نہ ہوگا۔

فی حیاۃ: مراد صحت والی زندگی ہے۔

بدرہم: یعنی کوئی حقیر چیز۔

بمائۃ: مراد مال کی زیادتی ہے۔ یہ ایک حقیقت ہے کہ جو فرائض و واجبات کو

انجام دے وہ بہر حال اس شخص سے بہتر ہے جو نوافل کی پابندی تو کرے لیکن

ضروریات کو پس پشت ڈال دے۔ (طیبی: ۹۳/۴، مرقاۃ: ۴۶۳/۲)

موت کے وقت کا صدقہ

{۱۷۷۷} وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ الذِّي يَتَصَدَّقُ عِنْدَ مَوْتِهِ أَوْ يُعْتِقُ كَالَّذِي يُهْدِي إِذَا شَبَعَ - رواه احمد والنسائي والدارقطني والترمذی وصححه -

حوالہ: مسند احمد: ۵/۱۱۷، نسائی شریف: ۲/۱۱۰، باب الکراہیۃ فی تاخیر الوصیۃ، کتاب الوصایا، حدیث نمبر: ۳۶۳۳۔ دارمی: ۲/۵۰۵، باب من احب الوصیۃ، کتاب الوصایا، ترمذی شریف: ۲/۳۳، باب ماجاء فی الرجل يتصدق الخ، کتاب الوصایا، حدیث نمبر: ۲۱۳۰۔

حل لغات: يعتق: عتق (ض) عتقا: پرانا ہونا، اعتق (افعال) آزاد کرنا، يهدى: اهدى (افعال) ہدیہ دینا، شبع: شبع (س) شبعاً: شکم سیر ہونا۔

ترجمہ: حضرت ابو الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”جو موت کے وقت صدقہ دیتا ہے یا آزاد کرتا ہے اس کی مثال اس شخص کی طرح ہے جس نے اپنا پیٹ بھرنے کے بعد ہدیہ دیا ہو۔“

تشریح: موت کے وقت صدقہ دینا یا غلام آزاد کرنا ایسا ہی ہے جیسے کسی شخص نے آسودگی اور اپنا پیٹ بھرنے کے بعد کسی کو بطور ہدیہ کھانا دیا ہو۔

اس کی نظر میں اس وقت کھانے کی کوئی قدر نہیں ہے، کیونکہ کھانے کی اب خواہش ہی نہیں ہے، تو رکھ کر کیا کرے گا؟ ایسے ہی اس مرنے والے کا حال ہے کہ وہ دیکھ رہا ہے کہ زندگی کا آخر ہے، مال و دولت سب وارثین لے لیں گے تو اب وہ ہدیہ کرنے یا غلاموں کو آزاد کرنے کے لئے آمادہ ہو رہا ہے۔ (التعلیق: ۲/۳۳۹، مرقاۃ: ۲/۴۶۳)

بخل اور بداخلاقی کی مذمت

{۱۷۷۸} وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَصْلَتَانِ لَا تَجْتَمِعَانِ فِي مُؤْمِنٍ الْبُخْلُ وَسُوءُ الْخُلُقِ - (رواه الترمذی)

حوالہ: ترمذی شریف: ۲/۱۷۷، باب ماجاء فی البخل، کتاب البر والصلة، حدیث نمبر: ۱۹۶۹۔

حل لغات: خصلتان: 'خصلۃ' کاثنیہ ہے، بمعنی عادت، جمع: خصال، تجتمعان: اجتماع (افتعال) اجتماعاً: جمع ہونا، سوء: برا، ساء (ن) سوء: برا ہونا، الخلق: عادت، جمع: اخلاق۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”دو عادتیں کسی مومن میں جمع نہیں ہو سکتیں: (۱) بخل، (۲) بری عادت۔“

تشریح: فی مومن: یعنی یہ دونوں عادتیں مومن کامل میں نہیں پائی جاسکتی ہیں، جس مسلمان میں یہ چیزیں پائی جائیں گی اس کے ایمان میں کھوٹ ہوگا۔ دوسرا مطلب یہ ہے کہ یہ دونوں چیزیں کسی مومن میں پائی جائیں مناسب نہیں ہے۔ (التعلیق: ۳۳۹/۲، مرقاۃ: ۲/۲۶۴)

احسان جتلانے والے کی مذمت

{۱۷۷۹} وَعَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ خَبٌّ وَلَا بَخِيلٌ وَلَا مَنَّانٌ - (رواه الترمذی)

حوالہ: ترمذی شریف: ۲/۱۷۷، باب ماجاء فی البخل، کتاب البر والصلة، حدیث نمبر: ۱۹۷۰۔

حل لغات: خب: دغا باز، فریبی، جمع: خبواب، مَنَّان: مبالغہ کا صیغہ ہے، بمعنی بہت احسان

جتلانے والا، من (ن) منا: احسان جتانا۔

ترجمہ: حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”فریبی، بخیل اور بہت احسان جتلانے والا جنت میں داخل نہیں ہوگا۔“

تشریح: لایدخل الجنة: یعنی اول مرحلے میں جنت میں داخلہ نصیب نہ ہوگا، بلکہ اپنے برے اعمال کی سزا بھگتنے کے بعد جنت میں جائے گا۔

”حَبْ“ مکار سے مراد وہ شخص ہے جو مکر و فریب اور دھوکہ کے ذریعہ لوگوں کے درمیان فساد پیدا کرے، اور معاملات کو بگاڑے، اور بخیل سے مراد وہ ہے جو اپنے مال اور پیسے میں سے حق واجب ادا نہ کرے۔ اور ”مَنَان“ کے ایک معنی تو وہ ہیں جو ترجمہ میں گزرے، اور ایک معنی ہے کاٹنے والا یعنی وہ شخص جو رشتہ داروں سے قطع تعلق کرے، اور جو اپنے مسلمان بھائیوں سے محبت نہ رکھے۔ (التعلیق: ۳۳۹/۲، ۳۶۴/۲)

کنجوسی اور بزدلی کی مذمت

{۱۷۸۰} وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَرُّ مَا فِي الرَّجُلِ شَحٌّ هَالِعٌ وَجُبْنٌ خَالِعٌ۔ رواه ابو داؤد۔ وَسنَدُ كُرِّ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ لَا يَجْتَمِعُ الشَّحُّ وَالْإِيمَانُ فِي كِتَابِ الْجِهَادِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى۔

حوالہ: ابو داؤد شریف: ۱/۳۴۰، باب الجرأة والجبن، کتاب الجہاد، حدیث

نمبر: ۲۵۱۱۔

حل لغات: شح: شح (ن) شحا: بخل کرنا، هالِع: هلع (س) هلعًا: بے صبری سے شور کرنا، گھبرانا، جبن: جبن (ض) جبنا: بزدل ہونا، خالِع: خلع (ف) خلعًا: خالص ہونا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ

نے ارشاد فرمایا: ”آدمی میں سب سے زیادہ بری عادتیں انتہائی درجے کا بخل اور خالص بزدلی ہے۔“

تشریح: آدمی کے اندر تو بری عادتیں ہوتی ہی ہیں، ان میں کمال درجے کی تجوی اور اعلیٰ درجے کی بزدلی بہت ہی بری صفت ہے۔

شح خالع: ایسے بخیل کو کہتے ہیں جو بخل میں کمال درجہ رکھتا ہو۔ یعنی انتہاء درجہ کا بخیل ہو۔
جب خالع: نہایت درجے کا ڈرپوک۔ (مرقاۃ: ۲/۴۶۴)

﴿الفصل الثالث﴾

لمبے ہاتھ کا مطلب

{۱۷۸۱} وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ بَعْضَ
أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْنَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِنَّا أَسْرَعُ بِكَ لِحُوقًا قَالَ أَطْوَلُكُمْ يَدًا فَاخْذُو قَصَبَةً
يَذْرَعُونَهَا وَكَانَتْ سَوْدَةً أَطْوَلَهُنَّ يَدًا فَعَلِمْنَا بَعْدُ أَنَّمَا كَانَ طُولُ يَدِهَا
الصَّدَقَةَ وَكَانَتْ أَسْرَعَنَا لِحُوقًا بِه زَيْنَبُ وَكَانَتْ تُحِبُّ الصَّدَقَةَ۔
رواہ البخاری: وَفِي رِوَايَةٍ مُسْلِمٍ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْرَعُكُمْ لِحُوقًا بِي أَطْوَلُكُمْ يَدًا قَالَتْ وَكَانَتْ
يَتَطَاوَلْنَ أَيُّهُنَّ أَطْوَلُ يَدًا قَالَتْ فَكَانَتْ أَطْوَلَنَا يَدًا زَيْنَبُ لِأَنَّهَا
كَانَتْ تَعْمَلُ بِيَدِهَا وَتَصَدَّقُ۔

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۱۹۱، بعد باب فضل صدقة الشہید، کتاب الزکوۃ، حدیث

نمبر: ۱۴۰۲۔ مسلم شریف: ۲/۲۹۱، باب فضائل زینب رضی اللہ عنہا، کتاب فضائل الصحابة، حدیث نمبر: ۲۴۵۳۔

حکایات: اسرع: (س) سرعاً: جلدی کرنا، لحوقاً: لاحق (س) لاحقاً

ولحوقا: ملنا، قصبة: بانس، یذرعونها: ذرع (ف) ذرعا: ناپنا، يتناولن: تناول (تفاعل) ناپنے میں مقابلہ کرنا۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ کی بعض بیویوں نے حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کیا ہم میں سے کون آپ سے جلدی ملے گی؟ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: تم میں سے جو لمبے ہاتھ والی ہے، تو ان سب نے بانس لے کر ہاتھوں کو ناپنا شروع کیا، تو حضرت سودہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے ہاتھ سب سے لمبے تھے، تو ہم نے بعد میں جانا کہ طول یہ سے ان کی مراد صدقہ تھا، اس لئے کہ ہم میں سب سے پہلے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ملنے والی حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا تھیں، وہ صدقہ پسند کرتی تھیں۔ (بخاری) اور مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: تم میں وہ جلدی مجھ سے ملے گی جو لمبے ہاتھ والی ہے، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا وہ سب ایک دوسرے کی لمبائی ناپتی تھیں کہ کس کے ہاتھ لمبے ہیں، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا: ہم میں لمبے ہاتھ والی حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا تھیں، اس لئے کہ وہ ہاتھ سے کما کر صدقہ کرتی تھیں۔

تشریح: ایذا اسرع بک لحوقا: ازواج مطہرات نے حضرت نبی کریم ﷺ سے عرض کیا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وفات کے بعد ہم میں سے پہلے کس کی موت ہوگی، جس کی بنیاد پر آپ سے وہ جا کر ملے گی؟

قال اطولکن یداً: حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جواب مرحمت فرمایا کہ تم میں سے مجھ سے وہ پہلے آ کر ملے گی جس کے ہاتھ لمبے ہیں، یعنی جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں سب سے زیادہ خرچ کرتی ہے۔

فأخذوا: یہ صیغہ مؤنث کا ہونا چاہئے، لیکن ازواج مطہرات کی عظمت کے پیش نظر مذکر کا صیغہ استعمال کر لیا گیا ہے جیسا کہ قرآن کریم میں ہے ”وكانت من القانتين“

قصبة يذر عونها: بانس کے ٹکڑے سے اس لئے ناپنا شروع کر دیا تھا کہ تمام ازواج مطہرات نے طول ید سے حقیقت میں ہاتھ کا لمبا ہونا سمجھ لیا تھا، حالانکہ طول ید سے حضرت نبی کریم ﷺ کی مراد صدقہ تھا، اسلئے حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وفات کے بعد سب سے پہلے حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ تعالیٰ عنہا ہی کی وفات ہوئی ہے، اور یہ سب سے زیادہ کشادہ دست تھیں، تو ازواج مطہرات نے سمجھ لیا کہ طول ید سے آپ کی مراد صدقہ تھا۔

و كانت تحب الصدقة: یعنی حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ تعالیٰ عنہا صدقہ اور خیرات کرنا بہت ہی زیادہ پسند کرتی تھیں۔ (التعلیق: ۳۴۰/۲، مرقاۃ: ۴۶۴/۲) حدیث پاک سے بھی صدقہ خیرات کی فضیلت ظاہر ہے۔

العلمی میں غیر مستحق کو صدقہ دینے کا حکم

{۱۷۸۲} وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ رَجُلٌ لَا تُصَدِّقَنَّ بِصَدَقَةٍ فَخَرَجَ بِصَدَقَتِهِ فَوَضَعَهَا فِي يَدِ سَارِقٍ فَأَصْبَحُوا يَتَحَدَّثُونَ تُصَدِّقَ اللَّيْلَةُ عَلَى سَارِقٍ فَقَالَ اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ عَلَى سَارِقٍ لَا تُصَدِّقَنَّ بِصَدَقَةٍ فَخَرَجَ بِصَدَقَتِهِ فَوَضَعَهَا فِي يَدِ زَانِيَةٍ فَأَصْبَحُوا يَتَحَدَّثُونَ تُصَدِّقَ اللَّيْلَةُ عَلَى زَانِيَةٍ فَقَالَ اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ عَلَى زَانِيَةٍ لَا تُصَدِّقَنَّ بِصَدَقَةٍ فَخَرَجَ بِصَدَقَتِهِ فَوَضَعَهَا فِي يَدِ غَنِيِّ فَأَصْبَحُوا يَتَحَدَّثُونَ تُصَدِّقَ اللَّيْلَةُ عَلَى غَنِيٍّ فَقَالَ اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ عَلَى سَارِقٍ وَزَانِيَةٍ وَغَنِيٍّ فَأَتَى فَقِيلَ لَهُ أَمَّا صَدَقَتُكَ عَلَى سَارِقٍ فَلَعَلَّه أَنْ يَسْتَعِفَّ عَنْ سَرَقَتِهِ وَأَمَّا الزَّانِيَةُ فَلَعَلَّهَا أَنْ تَسْتَعِفَّ عَنْ زِنَاهَا وَأَمَّا الْغَنِيُّ فَلَعَلَّه يَعْتَبِرُ فَيَنْفِقُ مِمَّا أَعْطَاهُ اللَّهُ - متفق عليه - وَلَفْظُهُ لِلْبُخَارِيِّ -

حوالہ: بخاری شریف: ۱/ ۱۹۱، باب اذا تصدق علی غنی الخ، کتاب الزکوۃ، حدیث

نمبر: ۱۴۰۳۔ مسلم شریف: ۱/ ۳۲۹، باب ثبوت اجر المتصدق الخ، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۰۲۲۔

حل لغات: فوضعتها: وضع (ض) و ضعا: رکھنا، سارق: چور، سرق (ض): سرقا: چوری کرنا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ

نے ارشاد فرمایا: ”ایک آدمی نے کہا میں صدقہ دوں گا، چنانچہ وہ صدقہ لے کر نکلا لیکن اس کو چور کے ہاتھ میں رکھ دیا جب صبح ہوئی تو لوگ بول رہے تھے آج رات چور کو صدقہ دیا گیا ہے، تو اس شخص نے کہا یا اللہ! چور کو دینے پر تیری ہی تعریف ہے، البتہ میں صدقہ دوں گا، چنانچہ وہ صدقہ لے کر نکلا لیکن اس کو زانیہ کے ہاتھ میں رکھ دیا، جب صبح ہوئی تو لوگ بول رہے تھے آج رات زانیہ کو صدقہ دیا گیا ہے، تو اس شخص نے کہا یا اللہ! زانیہ کو دینے پر تیری ہی تعریف ہے، البتہ میں صدقہ دوں گا، چنانچہ وہ صدقہ لے کر نکلا، لیکن مالدار کے ہاتھ میں رکھ دیا، جب صبح ہوئی تو لوگ بول رہے تھے آج رات غنی کو صدقہ دیا گیا ہے، تو اس شخص نے کہا یا اللہ! چور، زانیہ اور مالدار کو صدقہ دینے پر تیری ہی تعریف ہے، تو اس کو خواب میں بتلایا گیا: بہر حال چور پر تیرا صدقہ، تو امید ہے کہ اس کو چوری سے روک دے اور بہر حال زانیہ پر، تو امید ہے کہ زانیہ کو زنا سے روک دے، اور بہر حال غنی پر امید ہے کہ وہ سبقت حاصل کرے اور جو اللہ نے اس کو دیا ہے اس میں سے خرچ کرے۔“

تشریح: قال رجل: یعنی بنی اسرائیل کے ایک آدمی نے صدقہ دینے کا عزم کیا۔

لا تصدقن بصدقة: اس شخص نے رات میں صدقہ دینے کا عزم اس لئے کیا تھا کہ کوئی دیکھے نہیں، اور اخلاص کی بنیاد پر اجر زیادہ ملے۔

فخرج بصدقته: یعنی اپنے گھر سے صدقہ کامل لے کر نکلا۔

فوضع فی ید سارق: اس شخص کو دینے کی جلدی تھی تاکہ کوئی دیکھے نہیں اس نے

تحقیق بھی نہیں کی، کہ کون ہے؟ ایک آدمی ملا جھٹ سے اس کو دیا اور واپس آ گیا۔

فاصبحوا یتحدثون: صبح لوگوں میں چرچا ہونے لگا کہ آج ایک چور کو کسی صاحب

نے صدقہ کامل دے دیا ہے۔

فَقَالَ اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ عَلٰی سَارِقٍ: یعنی اے اللہ! چور کے ہاتھ میرا صدقہ پڑ گیا یہ بھی تیری ہی توفیق سے ہو سکا ہے، ورنہ تو میں چور کو بھی صدقہ نہیں دے سکتا تھا۔

لَا تَصْدُقَنَّ بِصَدَقَةٍ: جب اس شخص نے دیکھا کہ پہلی رات صدقہ دینے میں ناکامی ہو گئی تو اس نے دوسری رات بھی صدقہ دینے کا ارادہ کیا۔

فَخَرَجَ: چنانچہ وہ شخص صدقہ کامل لے کر نکلا، لیکن اس دفعہ دھوکے میں ایک زانیہ کو دے دیا، اور بعد میں اسے پتہ چلا کہ وہ صدقہ ایک زانیہ کے ہاتھ میں پڑ گیا۔

لَا تَصْدُقَنَّ بِصَدَقَةٍ: اس شخص نے تیسری مرتبہ صدقہ دینے کا ارادہ کیا اور صدقہ دیا تھا، مگر وہ غیر مستحق غنی کے ہاتھ میں پڑ گیا صبر کا پیمانہ لبریز ہو گیا۔

فَاتَى فَقِيلَ: تو اس شخص کو خواب میں بتایا گیا کہ تمہارا صدقہ قبول ہو گیا۔

اس شخص نے جو الحمد للہ کہا یعنی اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کا اظہار کیا یا تو وہ ادائے شکر کے طریق پر تھا یا اظہار تعجب و حیرت کے طور پر، یا اپنی تسلی اور اپنے اطمینان کی خاطر کہا، بہر حال اس حدیث شریف کے بیان سے مقصود یہ ہے کہ راہِ خدا میں دینا بہر نوع بہتر ہے، صدقہ خیرات کامل لاعلمی کی وجہ سے غیر مستحق کو بھی دیدیا جائے تب بھی ثواب ضرور ملے گا۔ اور اس کی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ (التعلیق: ۳۴۱/۲، مرقاۃ: ۴۶۵/۲)

خیرات کرنے کا دنیوی فائدہ

{۱۷۸۳} وَعَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
بَيْنَا رَجُلٌ بِفَلَاةٍ مِّنَ الْأَرْضِ فَسَمِعَ صَوْتًا فِي سَحَابَةٍ أَسْقَى حَدِيقَةً
فُلَانٍ فَتَنَحَّى ذَلِكَ السَّحَابُ فَأَفْرَغَ مَاءَهُ فِي حَرَّةٍ فَإِذَا شَرْجَةٌ مِّنْ
تِلْكَ الشَّرَاحِ قَدْ اسْتَوْعَبَتْ ذَلِكَ الْمَاءَ فَتَتَبَعَ الْمَاءَ فَإِذَا رَجُلٌ قَائِمٌ فِي

حَدِیْقَتِهِ یُحَوِّلُ الْمَاءَ بِمِسْحَاتِهِ فَقَالَ لَهُ يَا عَبْدَ اللَّهِ مَا اسْمُكَ؟ قَالَ
فُلَانُ الْأِسْمُ الَّذِي سَمِعَ فِي السَّحَابَةِ فَقَالَ لَهُ يَا عَبْدَ اللَّهِ لِمَ تَسْأَلُنِي عَنْ
اسْمِي؟ فَقَالَ إِنِّي سَمِعْتُ صَوْتًا فِي السَّحَابِ الَّذِي هَذَا مَاؤُهُ يَقُولُ اسْقِ
حَدِیْقَةَ فُلَانٍ لِاسْمِكَ فَمَا تَصْنَعُ فِيهَا قَالَ أَمَّا إِذْ قُلْتَ هَذَا فَإِنِّي أَنْظُرُ
إِلَى مَا يَخْرُجُ مِنْهَا فَاتَّصَدَّقُ بِثُلُثِهِ وَأَكُلُ أَنَا وَعِيَالِي ثُلْثًا وَارُدُّ فِيهَا ثُلْثَهُ۔
رواه مسلم

حوالہ: مسلم شریف: ۲/ ۴۱۱، باب فضل الانفاق، کتاب الزہد، حدیث نمبر: ۲۹۸۳۔

حل لغات: فلاة: جنگل، جمع: فلوات، سحابۃ: بادل، جمع: سحاب، حدیقة: باغیچہ،
جمع: حدائق، فتنحی: تنحی (تفعل) جدا ہونا، حرۃ، سیاہ پتھر والی زمین، جمع: حرات،
شرجۃ: پتھریلی زمین سے نرم کی طرف پانی بہنے والی جگہ، بحول: حول (تفعیل) ایک جگہ
سے دوسری جگہ منتقل کرنا، مسحاة: بیلچہ۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
نے ارشاد فرمایا: ”کہ ایک دفعہ ایک آدمی زمین کے کسی جنگل میں تھا، اس نے بادل میں ایک آواز سنی کہ
فلاں کا باغیچہ سیراب کرو، چنانچہ وہ بادل ایک طرف چلا اور اس نے ایک پتھریلی زمین میں اپنا پانی انڈیل
دیا، پھر ان نالوں میں سے ایک نالے نے اس پانی کو جمع کر لیا تو وہ آدمی پانی کے پیچھے پیچھے چلا، اچانک اس
نے دیکھا کہ ایک آدمی اپنے باغیچے میں کھڑے ہو کر بیلچے سے پانی ڈال رہا ہے، اس سے کہا اے اللہ کے
بندے! آپ کا نام کیا ہے؟ کہا: فلاں، وہی نام جو اس نے بادل میں سنا تھا، اس نے اس سے کہا: اے اللہ
کے بندے! آپ نے میرا نام کیوں پوچھا؟ تو اس نے کہا میں نے اس بادل میں آواز سنی ہے، جس کا یہ پانی
تیرا نام لے کر بہ رہا تھا کہ فلاں کا باغیچہ سیراب کر، تو آپ اس میں کیا کرتے ہیں، باغ والے نے کہا جب
آپ نے یہ پوچھ لیا تو میں اس کی پیداوار کے بارے میں بتا دیتا ہوں اس کا ایک ثلث صدقہ کر دیتا ہوں،
اور ایک ثلث میں اور گھر والے کھاتے ہیں اور ایک ثلث اسی میں لوٹا دیتا ہوں۔

تشریح: حدیقہ: ایسے باغیچہ کو کہتے ہیں جو چہار دیواری سے گھرا ہوا ہو۔

فلاں: باغیچہ والے صاحب سے کنایہ ہے۔

حرۃ: حرۃ سیاہ پتھر ملی زمین کو کہتے ہیں۔

شرجۃ: پتھر ملی زمین کے ایسے نالے کو کہا جاتا ہے کہ جس سے بہہ کر زم زمین

میں پانی جاتا ہو۔

فتتبع الماء: یعنی اس شخص نے جب بادل سے یہ آواز سنی کہ فلاں آدمی کے باغیچہ کو سیراب

کرتو اس کے دل میں داعیہ پیدا ہوا کہ ایسا خوش نصیب کون شخص ہے اس سے ملاقات کرنی چاہئے،

چنانچہ وہ پانی کے پیچھے پیچھے چلا۔

فاذا راجل: وہاں اس نے دیکھا کہ واقعتاً وہاں باغیچہ میں ایک آدمی موجود ہے، جو نیلے

سے پانی ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کر رہا ہے۔

فقال له: اس جانے والے نے باغیچہ والے سے نام پوچھا تو اس نے وہی نام بتایا جو اس

نے بادل میں سنا تھا۔

فقال له ياء بدي الله! لم تسئلني الخ: نام پوچھنے والا چونکہ اجنبی تھا اس لئے

باغیچہ والے نے اس سے پوچھا کہ آپ نے میرا نام کیوں پوچھا، تو انہوں نے بادل سے آواز آنے پانی

جمع ہونے اور پھر اس کے باغیچہ تک بہہ کر آنے کا پورا واقعہ سنایا۔

فما تصنع: پورا واقعہ سننے کے بعد اس نے یہ بھی پوچھا کہ آپ کے ساتھ

اس قدر اچھا سلوک کیا گیا آپ کون سا ایسا عمل کرتے ہیں، جو اللہ تعالیٰ کو اتنا پسند ہے کہ

آپ کے ساتھ خصوصی رعایت کی گئی۔

قال اما اذ قلت: اس باغیچہ والے نے کہا یہ تو راز کی بات تھی جب آپ نے پوچھ ہی لیا

ہے تو سن لیجئے اس باغیچہ کی پیداوار کو میں تین حصوں میں تقسیم کرتا ہوں، ایک حصہ صدقہ کر دیتا ہوں،

دوسرے حصے کو گھر والوں کی ضروریات میں خرچ کرتا ہوں، اور جو ایک حصہ بچ جاتا ہے اس

کے ذریعہ سے دوبارہ اس میں فصل لگاتا ہوں، اور ضرورت پڑتی ہے تو اس سے اس چہار دیواری کی مرمت بھی کراتا ہوں۔ (مرقاۃ: ۴۶۶/۲)

فائدہ: معلوم ہوا کہ صدقہ کرنے والوں کی اللہ تعالیٰ کی طرف سے بطور خاص مدد ہوتی ہے، اور ان کے کاروبار میں بھی برکت ہوتی ہے۔

شکر اور ناشکری کا بدلہ

{۱۷۸۴} وَعَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ ثَلَاثَةً مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَبْرَصَ وَأَقْرَعَ وَأَعْمَى فَأَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَبْتَلِيَهُمْ فَبَعَثَ إِلَيْهِمْ مَلَكًا فَاتَى الْأَبْرَصَ فَقَالَ أَيُّ شَيْءٍ أَحَبُّ إِلَيْكَ قَالَ لَوْ نُحْسَنُ وَجِلْدٌ حَسَنٌ وَيَذْهَبُ عَنِّي الَّذِي قَدْ قَذَرَنِي النَّاسُ قَالَ فَمَسَحَهُ فَذْهَبَ عَنْهُ قَذَرُهُ وَأُعْطِيَ لَوْنًا حَسَنًا وَجِلْدًا حَسَنًا قَالَ فَأَيُّ الْمَالِ أَحَبُّ إِلَيْكَ؟ قَالَ الْإِبِلُ أَوْ قَالَ الْبَقَرُ شَكَّ اسْحَقُ الْآنَ الْأَبْرَصُ أَوْ الْأَقْرَعَ قَالَ أَحَدُهُمَا الْإِبِلُ وَقَالَ الْآخَرُ الْبَقَرُ قَالَ فَأُعْطِيَ نَاقَةً عَشْرَاءَ فَقَالَ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِيهَا قَالَ فَاتَى الْأَقْرَعَ فَقَالَ أَيُّ شَيْءٍ أَحَبُّ إِلَيْكَ قَالَ شَعْرٌ حَسَنٌ وَيَذْهَبُ عَنِّي هَذَا الَّذِي قَدْ قَذَرَنِي النَّاسُ قَالَ فَمَسَحَهُ فَذْهَبَ عَنْهُ قَالَ وَأُعْطِيَ شَعْرًا حَسَنًا قَالَ فَأَيُّ الْمَالِ أَحَبُّ إِلَيْكَ؟ قَالَ الْبَقَرُ فَأُعْطِيَ بَقْرَةً حَامِلًا قَالَ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِيهَا قَالَ فَاتَى الْأَعْمَى فَقَالَ أَيُّ شَيْءٍ أَحَبُّ إِلَيْكَ؟ قَالَ أَنْ يَرُدَّ اللَّهُ إِلَيَّ بَصَرِي فَأَبْصُرَ بِهِ النَّاسُ قَالَ فَمَسَحَهُ فَرَدَّ اللَّهُ إِلَيْهِ بَصَرَهُ قَالَ فَأَيُّ الْمَالِ أَحَبُّ إِلَيْكَ قَالَ الْغَنَمُ فَأُعْطِيَ شَاةً وَالِدًا فَانْتَبَجَ هَذَانِ وَوَلَدَ هَذَا فَكَانَ لِهَذَا وَاِدٍ مِنَ الْإِبِلِ وَلِهَذَا وَاِدٍ مِنَ الْبَقَرِ وَلِهَذَا وَاِدٍ مِنَ الْغَنَمِ قَالَ

ثُمَّ إِنَّهُ أَتَى الْاَبْرَصَ فِي صُورَتِهِ وَهَيْئَتِهِ فَقَالَ رَجُلٌ مُسْكِينٌ قَدْ
 انْقَطَعَتْ بِي الْجِبَالُ فِي سَفَرِي فَلَا بَلَاغَ لِي الْيَوْمَ إِلَّا بِاللّٰهِ ثُمَّ بَكَ
 اسْتَلْكَ بِالَّذِيْ اَعْطَاكَ اللّٰوْنَ الْحَسَنَ وَالْجِلْدَ الْحَسَنَ وَالْمَالَ بَعِيْرًا
 اَتَبْلَّغُ بِهِ فِي سَفَرِيْ فَقَالَ الْحَقُوْقُ كَثِيْرَةٌ فَقَالَ إِنَّهُ كَاْنِيْ اَعْرِفُكَ اَلْمُتَكَنُّ
 اَبْرَصٌ يَقْذِرُكَ النَّاسُ فَقِيْرًا فَاَعْطَاكَ اللّٰهُ مَا لَّا فَقَالَ اِنَّمَا وَرِثْتُ هَذَا
 الْمَالَ كَاِبْرًا عَنْ كَاِبِرٍ فَقَالَ اِنْ كُنْتَ كَاْذِبًا فَصَيِّرْكَ اللّٰهُ اِلَى مَا كُنْتَ قَالَ
 وَآتَى الْاَقْرَعَ فِي صُورَتِهِ فَقَالَ لَهُ مِثْلَ مَا قَالَ لِهَذَا وَرَدَّ عَلَيْهِ مِثْلَ مَا رَدَّ
 عَلَى هَذَا فَقَالَ اِنْ كُنْتَ كَاْذِبًا فَصَيِّرْكَ اللّٰهُ اِلَى مَا كُنْتَ قَالَ وَآتَى
 الْاَعْمَى فِي صُورَتِهِ وَهَيْئَتِهِ فَقَالَ رَجُلٌ مُسْكِينٌ وَابْنُ سَيِّبٍ اِنْقَطَعَتْ
 بِي الْجِبَالُ فِي سَفَرِيْ فَلَا بَلَاغَ لِي الْيَوْمَ إِلَّا بِاللّٰهِ ثُمَّ بَكَ اسْأَلْكَ بِالَّذِيْ
 رَدَّ عَلَيْكَ بَصْرَكَ شَاةً اَتَبْلَّغُ بِهَا فِي سَفَرِيْ فَقَالَ قَدْ كُنْتُ اَعْمَى فَرَدَّ
 اللّٰهُ اِلَى بَصْرِيْ فَخُذْ مَا شِئْتَ وَدَعْ مَا شِئْتَ فَوَاللّٰهِ لَا اَجْهَدُكَ الْيَوْمَ
 بِشَيْءٍ اَخَذْتَهُ لِلّٰهِ فَقَالَ اُمِسْكَ مَا لَكَ فَاِنَّمَا اِبْتَلَيْتُمُ فَقَدْ رَضِيَ عَنْكَ
 وَسَخَطَ عَلَى صَاحِبَيْكَ - متفق عليه -

حوالہ: بخاری شریف: ۴۹۲/۱، باب حدیث ابرص و اقروع و اعمی، کتاب الانبیاء،

حدیث نمبر: ۳۳۴۵۔ مسلم شریف: ۴۰۸/۲، باب حدیث ابرص و الاقروع و الاعمی، کتاب الزہد،

حدیث نمبر: ۲۹۶۴۔

حل لغات: ابرص: اسم صفت ہے، بمعنی برص کی بیماری والا، برص (س) برصا: برص کی

بیماری والا ہونا، اقروع: گنجا، اعمی: اندھا، لون: رنگ، جمع: الوان، جلد: کھال، جمع: اجلا و جلود،

قدر: قدر (س) (قدر: ناپسند کرنا، شعر: بال، جمع: اشعار، کابر: مورث اعلیٰ، باپ دادا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت رسول اکرم ﷺ

کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا: کہ بنی اسرائیل کے تین آدمی تھے، ایک کوڑھی، دوسرا گنجا، تیسرا اندھا، اللہ تعالیٰ نے انہیں آزمانا چاہا، تو ان کے پاس ایک فرشتہ بھیجا، چنانچہ فرشتے نے کوڑھی کے پاس آ کر کہا تجھے کون سی چیز زیادہ پسند ہے؟ کوڑھی نے کہا اچارنگ، بہترین کھال اور میرے جسم سے یہ کوڑھ چلا جائے جس کی وجہ سے لوگ مجھے ناپسند کرتے ہیں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: فرشتے نے اس کے جسم پر ہاتھ پھیرا تو اس کا کوڑھ جاتا رہا، اچارنگ اور بہترین کھال دے دی گئی، پھر فرشتے نے پوچھا تجھے کون سا مال زیادہ پسند ہے، اس نے کہا اونٹ یا گائے؟ اسحاق نے شک کیا، مگر یہ کہ کوڑھی اور گنجنے میں سے ایک نے اونٹ کہا اور دوسرے نے گائے کہی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اس کو دس حاملہ اونٹنیاں دے دی گئیں، تو فرشتے نے کہا اللہ تعالیٰ تیرے لئے ان میں برکت دے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: پھر فرشتے نے گنجنے کے پاس آ کر کہا تجھے کون سی چیز زیادہ پسند ہے، گنجنے نے کہا: عمدہ بال اور مجھ سے یہ چلا جائے جس کی وجہ سے لوگ مجھے ناپسند کرتے ہیں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: فرشتے نے اس پر ہاتھ پھیرا تو وہ اس سے چلا گیا، اور اس کو عمدہ بال دے دئے گئے، فرشتے نے پوچھا تجھے کون سا مال زیادہ پسند ہے؟ اس نے کہا گائے، چنانچہ اسے حاملہ گائے دے دی گئیں، تو فرشتے نے کہا اللہ تعالیٰ تیرے لئے اس میں برکت دے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: فرشتے نے اندھے کے پاس آ کر کہا تجھے کون سی چیز زیادہ پسند ہے؟ اندھے نے کہا کہ اللہ تعالیٰ میری بینائی لوٹا دے تاکہ میں اس کے ذریعے سے لوگوں کو دیکھوں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: فرشتے نے اس پر ہاتھ پھیرا تو اللہ تعالیٰ نے اس کی بینائی لوٹا دی، فرشتے نے پوچھا تجھے کون سا مال زیادہ پسند ہے؟ اندھے نے کہا: بکریاں، چنانچہ بچے جننے والی بکریاں اس کو دے دی گئیں، چنانچہ ان دونوں کے یہاں اور اس کے یہاں ایسی نسل بڑھی کہ کوڑھی کے اونٹوں سے ایک وادی، گنجنے کی گایوں سے دوسری وادی اور اندھے کی بکریوں سے تیسری گھاٹی بھر گئی، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: پھر اس فرشتے نے اسی شکل و صورت میں کوڑھی کے پاس آ کر کہا میں ایک محتاج آدمی ہوں، سفر میں میرا سارا سامان ختم ہو گیا، اللہ تعالیٰ کی عنایت

کے بغیر میں نہیں پہنچ سکتا، اس لئے میں اس ذات کے واسطے سے جس نے آپ کو اچھا رنگ عمدہ کھال اور مال دیا ہے، میں آپ سے ایک اونٹ مانگتا ہوں، تاکہ میں اس کے ذریعہ سے اپنا سفر طے کر سکوں، اس نے کہا مجھ پر حقوق بہت ہیں، تو فرشتے نے کہا میں آپ کو پہچانتا ہوں کیا آپ کو ڈھی نہیں تھے؟ جس کی وجہ سے لوگ آپ سے نفرت کرتے تھے، آپ فقیر بھی تھے، پھر اللہ تعالیٰ نے آپ کو مال دیا تو اس نے کہا: کہ یہ مال مجھے آباء و اجداد سے وراثت میں ملا ہے، تو فرشتے نے اس سے کہا اگر آپ جھوٹے ہیں تو اللہ تعالیٰ ویراہی کر دے جیسا کہ تھے، پھر فرشتے نے اسی صورت میں گنجے کے پاس آ کر ویراہی کہا جیسا کہ کوڑھی سے کہا تھا، اور اس نے ویراہی انکار کیا، تو فرشتے نے اس سے کہا اگر آپ جھوٹے ہیں تو اللہ تعالیٰ ویراہی کر دے جیسا کہ تھے۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: پھر اسی شکل و صورت میں اندھے کے پاس آ کر کہا میں ایک محتاج آدمی ہوں میرے سفر کا سارا سامان ختم ہو گیا ہے، میں اللہ تعالیٰ کی عنایت کے بغیر نہیں پہنچ سکتا ہوں، اس لئے میں اس ذات کے واسطے سے جس نے آپ کو بیسنائی لوٹائی ہے، ایک بکری مانگتا ہوں، تاکہ میں اس کے ذریعہ سے اپنا سفر طے کر سکوں، تو اس نے کہا: یقیناً میں اندھا تھا، اللہ تعالیٰ نے میری بینائی لوٹائی ہے، اس لئے آپ جو چاہیں لے لیں، اور جو چاہیں چھوڑ دیں، میں آج آپ کو کسی چیز سے نہ روکوں گا، آپ لینے میں پریشانی محسوس نہ کریں، تو فرشتے نے کہا کہ آپ لوگ اپنا مال رکھئے، آپ لوگ آزمائے گئے؛ اللہ تعالیٰ آپ سے راضی ہے، اور آپ کے دونوں ساتھیوں سے ناراض ہے۔“

تشریح: اس حدیث شریف کا خلاصہ یہ ہے کہ اس میں بنی اسرائیل کے تین ایسے آدمی کا تذکرہ ہے جنہیں اللہ تعالیٰ نے مال و دولت سے آزمایا ان میں سے ایک اللہ تعالیٰ کا شکر یہ بجالایا اور دو نے ناشکری کی اس وجہ سے اللہ تعالیٰ ان دونوں سے ناراض ہو گیا، اور ایک سے راضی رہا۔

ابرص و اقرع و اعمی: ثلاثۃ سے بدل ہے، اسی لئے منصوب ہے۔

فبعث الیہم ملکاً: اللہ تعالیٰ نے فقیر کی شکل و صورت میں ایک فرشتہ بھیجا۔

قد قدرنی الناس: یعنی لوگ اس برص کی وجہ سے مجھ سے نفرت کرتے ہیں۔

شک اسحاق: یہ اسحاق بن عبد اللہ ہیں۔

قال احدھما النخ: یعنی اسحاق کو یہ معلوم تھا کہ کوڑھی اور گنجے میں سے ایک نے اونٹ کی اور دوسرے نے گائے کی خواہش ظاہر کی، لیکن ان کو یہ یقین سے پتہ نہ چل سکا کہ اونٹ کی کس نے خواہش کی تھی، اور گائے کی کس نے؟

ناقة عشر۱۰: ایسی اونٹنی کو کہا جاتا ہے جس کے حمل کی مدت دس ماہ ہو، یعنی بیانے کی مدت کے قریب ہو، لیکن بعد میں ہر حاملہ اونٹنی کے لئے یہ لفظ بولا جانے لگا۔

فقال قد كنت اعمی: یعنی فرشتے نے جب اندھے کو زمانہ گذشتہ یاد دلایا کہ آپ اندھے تھے تو اللہ تعالیٰ نے آپ کی بینائی لوٹائی ہے، اور مال و دولت سے بھی نوازا تو اس نے اس کا اعتراف کیا، اور اپنا سارا مال اس فرشتے کے سامنے پیش کر دیا۔

فائدہ: معلوم ہوا بندہ کو اپنی پہلی حالت نہیں بھولنا چاہئے اور اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کی پوری پوری شکرگزاری کرنا چاہئے۔ نیز شکرگزاری سے نعمتیں بڑھتی ہیں، گھٹتی نہیں، اور ناشکری سے نعمتیں جاتی رہتی ہیں، غریاء مساکین، مسافرین کی ضرورت پوری کرنے کی فضیلت بھی ظاہر ہے۔

سائل کو خالی ہاتھ نہ لوٹاؤ

{۱۷۸۵} وَعَنْ أُمِّ بَجِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمُسْكِينَ لَيَقْفُ عَلَى بَابِي حَتَّى اسْتَحْيِي فَلَا أَجِدُ فِي بَيْتِي مَا أَدْفَعُ فِي يَدِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَدْفَعِي فِي يَدِهِ وَلَوْ ظِلْفًا مُحَرَّقًا۔ رواه احمد وابوداؤد والترمذی وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ۔

حوالہ: مسند احمد: ۶/۳۸۲، ابوداؤد شریف: ۱/۲۳۵، باب حق السائل،

کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۶۶۷۔ ترمذی شریف: ۱/۱۴۴، باب ماجاء فی حق السائل،

کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۶۶۵۔

حل لغات: ادفع: دفع (ف) دفعاً: دینا، ظلماً: کھر، جمع: ظلوف۔

ترجمہ: حضرت ام بجد رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول اکرم ﷺ سے کہا کہ مسکین جب میرے دروازے پر کھڑا ہوتا ہے تو مجھے شرم آتی ہے اس لئے کہ میں اپنے گھر میں اس کے ہاتھ میں دینے کے لئے کچھ نہیں پاتی ہوں، تو حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”اس کے ہاتھ میں دے دو اگرچہ جلا ہوا کھر ہو۔“

تشریح: ام بجد: ان کا نام حواء بنت یزید بن سکین تھا۔

لیقف علی بابی: دروازے پر کھڑے ہونے کا مطلب مانگنا ہے، اور فقیر کی عادت بار بار مانگنے کی ہے، اس لئے وہ شرم محسوس کرتی تھیں کہ مکرمانا گناہ رہا ہے، لیکن دینے کے لئے کچھ نہیں ہے۔

فلا اجد فی بیتی ما ادفع: تو انہوں نے یہ شکایت حضرت نبی کریم ﷺ سے کی کہ ایسی حالت میں میں کیا کروں؟

ادفعی فی یدہ و لو ظلما محرقا: اگر کوئی چیز سائل کو دینے کے لئے نہ پائے سوائے ظلم محرق کے (جلا ہوا گائے یا بکری کا کھر) تو وہی دیدے۔

کہا گیا ہے کہ یہ بطور مبالغہ کے ہے، مراد معمولی اور حقیر شی ہے، مقصد یہ ہے کہ سائل کو خالی ہاتھ واپس نہ جانے دے، اور بعض کہتے ہیں کہ نہیں! بلکہ حقیقت مراد ہے اس لئے کہ بعض لوگ بکری وغیرہ کے کھر کو آگ پر جلا کر اس کو پیش کر رکھ لیتے ہیں، اور پھر ضرورت اور مجبوری کی حالت میں اس کو پھانکتے ہیں۔ (الدر المنضود: ۱۲۳/۳) مرقاۃ: ۴۶۸/۲۔

گوشت کا پتھر بن جانا

{۱۷۸۶} وَعَنْ مَوْلَى لِعُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ

أَهْدَى لِأُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا بُضْعَةً مِنَ اللَّحْمِ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْجِبُ اللَّحْمَ فَقَالَتْ لِلْخَادِمِ ضَعِيهِ فِي الْبَيْتِ لَعَلَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْكُلُهُ فَوَضَعَتْهُ فِي كُوَّةِ الْبَيْتِ وَجَاءَ سَائِلٌ فَقَامَ عَلَى الْبَابِ فَقَالَ تَصَدَّقُوا بَارَكَ اللَّهُ فِيكُمْ فَقَالُوا بَارَكَ اللَّهُ فِيكَ فَذَهَبَ السَّائِلُ فَدَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا أُمَّ سَلَمَةَ! هَلْ عِنْدَكُمْ شَيْءٌ أَطْعَمُهُ فَقَالَتْ نَعَمْ قَالَتْ لِلْخَادِمِ اذْهَبِي فَأَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ اللَّحْمِ فَذَهَبَتْ فَلَمْ تَجِدْ فِي الْكُوَّةِ إِلَّا قِطْعَةً مَرُوءَةً فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّ ذَلِكَ اللَّحْمَ عَادَ مَرُوءَةً لِمَا لَمْ تُعْطَوْهُ السَّائِلَ - رواه البيهقي في دلائل النبوة -

حوالہ: دلائل النبوة للبيهقي: ۶/۳۰۰، باب ماجاء في لحم الذي صار حجرا، جماع ابواب اسئلة اليهود۔

حل لغات: بضعة: گوشت کا ٹکڑا، جمع: بضع و بضع، كوة: بمعنی طاقچہ، مروءة: سفید پتھر، جمع: مرو۔

ترجمہ: حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے مولیٰ سے روایت ہے کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو گوشت کا ٹکڑا ہدیہ کیا گیا، حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم گوشت پرند فرماتے تھے، تو انہوں نے خادمہ سے کہا: اسے گھر میں رکھ دو، شاید حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کو کھائیں، چنانچہ انہوں نے اس کو گھر کے طاقچے میں رکھ دیا، اتنے میں ایک سائل نے دروازے پر کھڑے ہو کر کہا: خیرات کیجئے اللہ تعالیٰ آپ لوگوں کے حق میں برکت کرے، تو ان لوگوں نے کہا اللہ تعالیٰ تمہارے حق میں برکت کرے، تو سائل چلا گیا، پھر حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لائے، تو انہوں نے کہا اے ام سلمہ! کیا تمہارے پاس کھانے کے لئے کچھ ہے؟ تو انہوں نے کہا کہ ہاں اور خادمہ سے کہا جاؤ حضرت نبی کریم ﷺ کے لئے وہ گوشت لاؤ، تو خادمہ گئی تو طاقچے میں گوشت نہیں ملا، بلکہ پتھر کا ٹکڑا تھا، تو حضرت نبی کریم ﷺ

نے ارشاد فرمایا: ”یقیناً وہ گوشت سائل کو نہ دینے سے پتھر بن گیا۔“

تشریح: حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے گھر کی شان ہی زالی تھی، وہاں پر ذرا سی کوتاہی کو بھی برداشت کیا جانا دشوار تھا، اسی بنیاد پر تھوڑا سا گوشت جو ضرورت کے لئے ہی رکھا گیا تھا، اتنے میں کسی سائل نے سوال کر دیا، یہ ضروری بھی نہ تھا کہ سائل کو وہی گوشت دے دیا جائے، لہذا اس سائل کو کچھ نہ دیا گیا، اور وہ واپس چلا گیا تو اللہ تعالیٰ نے اس گوشت کو پتھر بنا دیا، اس لئے آدمی کو چاہئے کہ جب کوئی سائل مانگ لے تو اس کی ضرورت پوری کی جائے، خالی ہاتھ اس کو واپس نہ کیا جائے۔

من لحم: لحم سے پکا ہوا گوشت مراد ہے۔

فقلت للخادم: لفظ خادم کا اطلاق مذکور مؤنث دونوں پر ہوتا ہے، یہاں مؤنث مراد ہے، یعنی حضرت ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے خادمہ سے کہا۔

کوة البيت: گھر کے طاقے کو کہتے ہیں۔

الاقطعة مروءة: مروءہ سفید پتھر کو کہا جاتا ہے۔

عاد: صار کے معنی میں ہے، یعنی وہ گوشت پتھر ہو گیا۔ (مرقاۃ: ۲۶۸/۲)

فوائد: (۱)..... ضرورت مند کو اس کے سوال کے باوجود نہ دینے کی نحوست معلوم ہوئی۔

(۲)..... جو اللہ تعالیٰ کے خاص اور مقرب بندے ہوتے ہیں بعض دفعہ ان کو دنیا ہی میں تنبیہ کر دی جاتی ہے۔

گھٹیا آدمی کی علامت

{۱۷۸۷} وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا أَخْبِرُكُمْ بِشَرِّ النَّاسِ مَنْزِلًا

قِيلَ نَعَمْ قَالَ الَّذِي يُسْئَلُ بِاللَّهِ وَلَا يُعْطَى بِهِ۔ (رواہ احمد)

حوالہ: مسند احمد: ۱/۳۲۲۔

حل لغات: شر: برائی، جمع: شرور۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”کہ کیا میں تمہیں نہ بتلاؤں مرتبے کے لحاظ سے سب سے برا آدمی کون ہے؟ کہا گیا جی بتلائیے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس سے اللہ تعالیٰ کے واسطے سے سوال کیا جائے اور وہ اس کو نہ دے۔“

تشریح: سائل نے کسی شخص سے اللہ تعالیٰ کا واسطہ دے کر مانگا (یوں کہا مجھے اللہ کے واسطے دیدو) اور اس شخص نے اس کے باوجود سائل کو کچھ نہ دیا، تو اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس کا شمار ان لوگوں میں ہوتا ہے جو بہت حقیر درجہ رکھتے ہیں، تاہم واضح رہے کہ سائل کے مستحق نہ ہونے کے صورت میں یا جس شخص سے سوال کیا گیا اس کے پاس اس کی اپنی اور اپنے اہل و عیال کی حاجت سے زائد کچھ نہ ہو تو سائل کا سوال پورا نہ کرنے کی صورت میں گنہگار نہ ہوگا۔

خلاصہ یہ ہے کہ جب کوئی اللہ تعالیٰ کے واسطے سے مانگ بیٹھے تو اس کو کچھ نہ کچھ ضرور دیا جائے۔ (مرقاۃ: ۴۶۹/۲)

دولت سے متعلق حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کا نقطہ نظر

{۱۷۸۸} وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ اسْتَأْذَنَ عَلَى عُثْمَانَ فَأُذِنَ لَهُ وَبِيَدِهِ عَصَاهُ فَقَالَ عُثْمَانُ يَا كَعْبُ! إِنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ ثَوْفِي وَتَرَكَ مَا لَا فَمَا تَرَى فِيهِ فَقَالَ إِنْ كَانَ يَصِلُ فِيهِ حَقُّ اللَّهِ فَلَا بَأْسَ عَلَيْهِ فَرَفَعَ أَبُو ذَرٍّ عَصَاهُ فَضْرَبَ كَعْبًا وَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا أَحَبُّ لَوْ أَنَّ لِي هَذَا الْجَبَلَ ذَهَبًا أَنْفَقَهُ وَيَتَقَبَّلُ مِنِّي أَدْرُ خَلْفِي مِنْهُ سِتٌّ أَوْ اقْبَلْ أَشَدُّكَ بِاللَّهِ يَا عُثْمَانُ! أَسَمِعْتَهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ قَالَ نَعَمْ۔ (رواہ احمد)

حوالہ: مسند احمد: ۱/۶۳۔

حل لغات: عصا: لاٹھی، جمع: عصی و عصی، یصل: وصل (ض) و صلا: جوڑنا، ملانا۔

ترجمہ: حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے اندر آنے کی اجازت مانگی تو ان کو اجازت دے دی گئی، اس حال میں کہ ان کے ہاتھ میں لاٹھی تھی، حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا اے کعب! عبد الرحمن کا انتقال ہوا اور انہوں نے مال چھوڑا ہے، اس مال کے بارے میں آپ کا کیا خیال ہے؟ تو کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ارشاد فرمایا: اگر وہ اللہ تعالیٰ کا حق اداء کرتے تھے تو کوئی حرج نہیں ہے، تو ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنا ڈنڈا اٹھا کر کعب رضی اللہ عنہ کو مارا اور فرمایا: کہ میں نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا ہے: اگر میرے پاس اس پہاڑ کے برابر سونا ہو تو میں اس کو خرچ کر دوں اور وہ قبول ہو جائے تو مجھے پسند نہیں ہے کہ اس میں سے چھ اوقیہ چھوڑ جاؤں۔ انہوں نے حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مخاطب کر کے تین مرتبہ کہا، میں آپ کو اللہ کی قسم دے کر کہتا ہوں کیا آپ نے یہ نہیں سنا ہے؟ تو انہوں نے کہا کہ ہاں میں نے سنا ہے۔

تشریح: مال کے سلسلے میں حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا نقطہ نظریہ تھا کہ آئندہ کے لئے بالکل نہ جمع کیا جائے، اور اس پر وہ مضبوطی کے ساتھ عامل تھے، نہ اپنے حق میں اس کے قائل تھے، اور نہ ہی کسی دوسرے کے لئے وہ اس کو پسند کرتے تھے، چنانچہ وہ کسی پر بھی برس پڑتے تھے۔ ورنہ جہاں تک شرعی مسئلہ کی بات ہے تو جمہور کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ہر وہ مال اور دولت جس کی زکوٰۃ اداء کی جاتی ہے اس کے جمع کرنے اور اپنے پاس رکھ چھوڑنے میں چنداں مضائقہ نہیں، گرچہ وہ کتنی ہی بڑی تعداد اور کتنی ہی زیادہ مقدار میں ہو۔

استاذن علی عثمان: یعنی حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت امیر المؤمنین عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ملاقات کے لئے اندر آنے کی اجازت مانگی۔
وبیدہ عصا: یعنی حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ حضرت امیر المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی

خدمت میں اس شان سے آئے کہ حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہاتھ میں لاٹھی تھی۔

و ترک مالاً: بہت زیادہ مال چھوڑا تھا، جس کی قیمت تقریباً تین لاکھ بیس ہزار دینار کے بقدر تھی۔

فما تری فیہ: یعنی کیا ان کو اس کثرت مال سے آخرت میں کسی نقصان کا سامنا تو نہیں کرنا پڑیگا؟ تو کعب احبار رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جواب دیا کہ اگر وہ اللہ تعالیٰ کے مالی حقوق ادا کرتے رہے تھے تو ان کو کسی نقصان کا سامنا کرنا نہیں پڑے گا۔

فرفع ابو ذر رضی اللہ عنہ عصابہ الخ: حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے امیر المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سامنے کیوں مارا؟ اس کی کئی توجیہ کی جاتی ہیں، ان میں سے ایک توجیہ یہ ہے کہ حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر ایک حالت طاری تھی، اس سے مغلوب ہو کر انہوں نے کعب احبار رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر ہاتھ اٹھا دیا تھا۔ (مرقاۃ: ۱۹۷) لیکن سوال یہ ہے کہ یہ سوال پیدا ہی کیوں ہوا کہ ابو ذر رضی اللہ عنہ نے کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو امیر المؤمنین کے سامنے کیوں مارا؟ میرے خیال میں یہ سوال ہی نامناسب ہے، اس لئے کہ ضارب ابو ذر رضی اللہ عنہ ہیں، اور مضروب (یعنی مار کھانے والے) کعب احبار رضی اللہ عنہ ہیں، اور یعنی خود امیر المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں، نہ کعب احبار رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کا کوئی نوٹس لیا، نہ ہی امیر المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کوئی ایکشن لیا، اس وقت کے کیا حالات تھے وہ اگر سامنے آجائیں تو شاید لوگوں کے سارے شکوک و شبہات ختم ہو جائیں۔

هذا الجبل: جبل سے احد پہاڑ مراد ہے۔

فائدہ: اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ صاحب فقیر کا درجہ غنی شا کر سے بڑھا ہوا ہے۔

(التعلیق: ۳۴۴/۲، مرقاۃ: ۴۶۹/۲)

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ پر زہد کا غلبہ تھا، اور ضرورت سے زائد کچھ مال جمع کرنا بھی وہ جائز نہیں سمجھتے تھے، اور کسی صحابی رضی اللہ عنہ کے پاس کچھ بھی مال ہو جاتا اسی کے پاس لاٹھی لے کر پہنچ جاتے تھے

کہ یہ مال کیوں جمع کیا، اور کسی مالدار صحابی سے ان کی نہیں بنتی تھی۔ اسی لئے حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے ان کو مدینہ طیبہ سے باہر ربذہ قیام پر منتقل فرما دیا تھا۔ یہاں تک کہ آخر حیات تک وہیں رہے اور وہیں وفات پائی۔

مال سے آنحضرت ﷺ کا احترام

{۱۷۸۹} وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ الْحَارِثِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ صَلَّيْتُ وَرَاءَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ الْعَصْرِ فَسَلَّمَ ثُمَّ قَامَ مُسْرِعًا فَتَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ إِلَى بَعْضِ حُجَرِ نِسَائِهِمْ فَفَزَعَ النَّاسُ مِنْ سُرْعَتِهِمْ فَخَرَجَ عَلَيْهِمْ فَرَأَى أَنَّهُمْ قَدْ عَجَبُوا مِنْ سُرْعَتِهِمْ قَالَ ذَكَرْتُ شَيْئًا مِنْ تَبَرِّ عِنْدَنَا فَكَرِهْتُ أَنْ يَحْبِسَنِي فَأَمَرْتُ بِقِسْمَتِهِمْ - رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ قَالَ كُنْتُ خَلَفْتُ فِي الْبَيْتِ تَبَرًّا مِنَ الصَّدَقَةِ فَكَرِهْتُ أَنْ أُبَيِّتَهُ -

حوالہ: بخاری شریف: ۱/ ۱۷۸۹، باب من صلی بالناس فذکر حاجتہ الخ، کتاب الاذان، حدیث نمبر: ۸۴۷۔

ہل افات: مسرعا: سرع (س) سرعة: جلدی کرنا، فتخطی: خط (ن) خطا الرقاب: گردن پھلانگنا، حجر: جمع ہے 'حجرۃ' کی، بمعنی کمرہ، تبر: سونے کا ڈالا، خلفت: خلف (تفعیل) پیچھے چھوڑنا۔

ترجمہ: حضرت عقبہ بن حارث رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ میں نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے مدینہ منورہ میں عصر کی نماز پڑھی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام پھیرا پھر جلدی سے کھڑے ہو کر لوگوں کی گردنیں پھلانگتے ہوئے اپنی ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن کے حجروں میں سے ایک میں تشریف لے گئے، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی جلد بازی کی وجہ سے لوگ گھبراتے، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لوگوں کے سامنے آئے تو دیکھا کہ

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس جلد بازی کی وجہ سے لوگوں کو تعجب ہوا ہے، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”مجھے سونے کا وہ ڈلا یاد آ گیا جو ہمارے پاس رکھا ہوا تھا، تو مجھے ناپسند ہوا کہ وہ سونا مجھے روکے، اس لئے میں نے اس کے تقسیم کرنے کا حکم دے دیا۔ (بخاری) اور بخاری ہی کی دوسری روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ میں گھر میں صدقہ کے سونے کا ایک ڈلا چھوڑ آیا تھا، تو مجھے ناپسند ہوا کہ رات میں اسے اپنے پاس روکے رکھوں۔

تشریح: ففزع الناس من سرعته: یعنی حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس طرح جلدی سے اٹھ کر تشریف لیجانے سے حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کو بڑی حیرت ہوئی۔

فراى انهم عجبوا من سرعته: حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دیکھا کہ میری اس جلد بازی کی وجہ سے حضرات صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو بڑی حیرت ہے۔

قال ذکر ت شییئا الخ: تو حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پورا واقعہ سنایا کہ آج صدقہ کا سونا آیا ہوا تھا، اور وہ میرے پاس ہی تھا ابھی مجھے یاد آیا اس کے لئے میں اندر گیا تھا، اور اس کو تقسیم کرنے کا حکم لے کر آیا ہوں اس لئے کہ مجھے یہ ناپسند ہے کہ وہ سونا میرے پاس ایک رات بھی رہ جائے۔

فوائد: (۱)..... حدیث پاک سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دنیا اور دنیا کے مال و متاع سے کمال بے رغبتی ظاہر ہوئی۔

(۲)..... صدقہ اور زکوٰۃ کے اموال کو خرچ کرنے میں جلدی کرنا چاہئے۔

(۳)..... اگر کسی سے خلاف معمولی کوئی کام سرزد ہوا اور اس کے متعلقین کو اس سے تعجب و حیرت ہو تو اس کی وجہ بیان کر دینا چاہئے تاکہ لوگوں کو اطمینان ہو جائے۔

آنحضرت ﷺ کا آخری صدقہ

{۱۷۹۰} وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ كَانَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدِي فِي مَرَضِهِ سِتَّةٌ دَنَانِيرٌ أَوْ سَبْعَةٌ فَأَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَفْرِقَهَا فَشَغَلَنِي وَجُعَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ سَأَلَنِي عَنْهَا مَا فَعَلْتُ السِّتَّةُ أَوِ السَّبْعَةُ قَالَتْ لَا وَاللَّهِ لَقَدْ كَانَ شَغَلَنِي وَجَعُكَ فَدَعَا بِهَا ثُمَّ وَضَعَهَا فِي كَفِّهِ فَقَالَ مَا ظَنُّ نَبِيِّ اللَّهِ لَوْ لَقِيَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَهَذِهِ عِنْدَهُ۔ (رواه احمد)

حوالہ: مسند احمد: ۶/۱۰۴۔

حل لغات: مرض: بیماری، جمع: امراض، دنانیر: سونے کے سکے، واحد: دینار، افرقها: فرق (تفعیل) جدا کرنا، تقسیم کرنا۔ فشغلنی: شغل (ف) شغلا: مشغول کرنا، وجع: تکلیف، مرض، جمع: وجاع۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ کے مرض الوفا میں ان کے چھ یا سات دینار میرے پاس تھے، تو جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے حکم دیا کہ ان کو تقسیم کر دو، لیکن حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بیماری نے مجھے مشغول کر دیا، پھر حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھ سے پوچھا ان چھ یا سات کا کیا کیا؟ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا کچھ نہیں، خدا کی قسم آپ کی بیماری نے مجھے مشغول کر دیا، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کو منگوایا اور اپنی ہتھیلی پر رکھ کر ارشاد فرمایا: اللہ کے نبی کا کیا گمان ہے؟ اگر وہ اللہ عزوجل سے ملے اور یہ دینار ان کے پاس ہوں۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات میں فیاضی کوٹ کوٹ کر بھری ہوئی تھی، اس

لئے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی آخری زندگی میں بھی اس کے متمنی ہیں کہ میرے پاس کچھ بھی باقی نہ رہے، چنانچہ ان کے ۶ یا ۷ دینار حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس تھے، تو انہوں نے ان دنائیہ کو راہ خدا میں خرچ کرنے کا حکم دیا، اس لحاظ سے یہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا آخری صدقہ کہا جاسکتا ہے۔ اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا دنیا سے اس حال میں رخصت ہونا کہ اس کے گھر میں یہ چند دینار بھی موجود ہوں اس کو بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے گوارا نہیں فرمایا۔ (مرقاۃ: ۴۰۰/۲، التعلیق: ۳۴۵/۲)

حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو توکل کی تلقین

{۱۷۹۱} وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَى بِلَالٍ وَعِنْدَهُ صُبْرَةٌ مِّنْ تَمْرٍ فَقَالَ مَا هَذَا يَا بِلَالُ!؟ قَالَ شَيْءٌ أَذْخَرْتَهُ لِنَعْدٍ فَقَالَ أَمَا تَخْشَى أَنْ تَرَى لَهُ عَذَابًا بَخَارًا فِي نَارِ جَهَنَّمَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَنْفَقَ بِلَالٌ وَلَا تَخْشَى مِنْ ذِي الْعَرْشِ أَقْلًا لَا۔

حوالہ: بیہقی شعب الایمان: ۳/۲۰۹، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۳۲۳۸۔

حل لغات: دخل: (ن) دخولا علیہ: ملاقات کرنا، صبرۃ: غلے کا ڈھیر، جمع: صبار، بخار: بھاپ، جمع: ابخرة، اقلا لا: کم سمجھنا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ملاقات کی، اور ان کے پاس کھجور کا ایک ڈھیر تھا، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اے بلال! یہ کیا ہے؟ تو حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا یہ وہ چیز ہے جس کو میں نے کل کے لئے جمع کر لیا ہے، تو حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ تو اس سے نہیں ڈرتا کہ کل قیامت کے دن اس کی وجہ سے جہنم میں دھواں دیکھے، اے

بلال! اس کو خرچ کر اور عرش والے سے کمی کا خوف مت کر۔

تشریح: آدمی کے پاس دولت ہو تو اس کو خرچ کرتے رہنا چاہئے، اس خوف سے ہاتھ روکے نہ رکھے کہ اگر ہم نے خرچ کر دیا تو کم ہو جائے گا، پھر ہمارا کیا ہوگا۔

قال نسیء اخرته لغد: یعنی ہم نے کھجوروں کا یہ ڈھیر اس لئے لگایا ہے کہ مستقبل میں ضرورت پڑے تو یہ کام آئے، اور بآسانی اپنی ضرورت پوری کر سکیں۔

فقال اما تخشى النخ: یعنی یہ مال قیامت کے دن جہنم کا دھواں بن کر تمہارے سامنے آئے گا، جس سے تمہیں تکلیف ہوگی، اس لئے اس کو خرچ کر ڈالو، اللہ پر بھروسہ کرتے ہوئے، کم ہونے کی فکر نہ کرو۔ پس آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ حکم حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ان کے متوکلائہ طریق زندگی کی مناسبت سے دیا، تاکہ وہ ذات حق تعالیٰ پر اعتماد و یقین اور توکل کا مقام کمال حاصل کر سکیں، ورنہ جہاں تک عام نوعیت کا تعلق ہے تو گھروالوں کی سال بھر کی غذائی ضروریات کا ذخیرہ کر کے رکھنا بلا کراہت جائز ہے۔ (مرقاة: ۴۰/۲)

سخی کے لئے بشارت

{۱۷۹۲} وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّخَاءُ شَجَرَةٌ فِي الْجَنَّةِ فَمَنْ كَانَ سَخِيًّا أَخَذَ بِغُصْنٍ مِنْهَا فَلَمْ يَتْرُكْهُ الْغُصْنُ حَتَّى يُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ وَالشُّحُّ شَجَرَةٌ فِي النَّارِ فَمَنْ كَانَ شَحِيحًا أَخَذَ بِغُصْنٍ مِنْهَا فَلَمْ يَتْرُكْهُ الْغُصْنُ حَتَّى يُدْخِلَهُ النَّارَ۔
رواهما البيهقي في شعب الایمان:

حوالہ: بیہقی فی شعب الایمان: ۴/۳۵، کتاب الجود و السخاء، حدیث نمبر: ۱۰۸۷۷۔

حل لغات: شجرة: درخت، جمع: اشجار، غصن: شاخ، جمع: اغصان۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

نے ارشاد فرمایا: ”سخاوت جنت میں ایک درخت ہے تو جو شخص سخی ہو گا وہ اس کی شاخ پکڑے گا تو وہ شاخ اس کو نہیں چھوڑے گی، یہاں تک کہ اس کو جنت میں داخل کر دے، اور بخل جہنم میں ایک درخت ہے، تو جو بخیل ہو گا وہ اس کی شاخ پکڑے گا تو وہ شاخ اس کو نہیں چھوڑے گی یہاں تک کہ اس کو جہنم میں داخل کر دے۔“

تشریح: جنت میں سخی نامی اور جہنم میں بخل نام سے دو درخت ہیں تو جو سخی ہے وہ قیامت کے دن سخی آدمی جنت والے درخت کی جانب اور بخیل جہنم کے درخت کی طرف مائل ہوگا، اور اس قدر مائل ہوگا کہ سخی اور بخیل دونوں طرح کے لوگ ان دونوں درختوں سے چمٹ جائیں گے، اور وہ دونوں درخت سخی کو جنت اور بخیل کو جہنم میں پہنچا کر دم لیں گے۔

السَّخَاءُ شَجَرَةٌ فِي الْجَنَّةِ الْخ: سخاوت کو درخت سے اس لئے تشبیہ دی گئی ہے کہ جس طرح سے درخت کی شاخیں دور دور تک پھیلی ہوئی ہوتی ہیں، ویسے ہی سخاوت کے اثرات بہت دور تک پھیلے ہوئے ہوتے ہیں، اور اس کی نوعیتیں اور صورتیں بھی بہت ہیں، یہی حال بخل کا ہے۔
(مرقاۃ: ۱/۲۷۱، التعلیق: ۲/۳۴۵)

صدقہ کی برکت

{۱۷۹۳} وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَادِرُوا بِالصَّدَقَةِ فَإِنَّ الْبَلَاءَ لَا
يَسْخَطُهَا۔ (رواہ رزین)

حوالہ: رزین۔

حل لغات: بادر وا: بدر (ن) بدورا، بادر (مفاعلت) الی الشیء: جلدی کرنا، البلاء: ایسا غم جو جسم کو گھلا دے۔

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے

ارشاد فرمایا: ”صدقہ کرنے میں جلدی کرو اس لئے کہ مصیبت صدقہ سے آگے نہیں بڑھ سکتی ہے۔“

تشریح: صدقہ کرتے رہنا چاہئے اس سے مصیبت ٹلتی ہے۔

بادروا بالصدقۃ: یعنی صدقہ دینے میں جلدی کرو۔

فان البلاء لا یتخطأھا: یعنی مستحقین کو جب صدقہ دیا جاتا رہے گا تو وہ صدقہ

بلاؤں اور مصیبتوں کو روک دے گا۔ اور صدقہ کی برکت سے صدقہ کرنے والا شخص آفات

وبلیات سے محفوظ رہے گا۔

باب فضل الصدقة

(صدقہ کی فضیلت کا بیان)

رقم الحديث: ۱۷۹۴ تا ۱۸۳۲

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

باب فضل الصدقة

(صدقہ کی فضیلت کا بیان)

﴿الفصل الاول﴾

مال حرام سے صدقہ

{۱۷۹۴} وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَصَدَّقَ بِعَدْلِ تَمْرَةٍ مِنْ كُسْبٍ طَيِّبٍ وَلَا يَقْبَلُ اللَّهُ إِلَّا الطَّيِّبَ فَإِنَّ اللَّهَ يَقْبَلُهَا يَمِينُهُ ثُمَّ يُرِيهَا لِصَاحِبِهَا كَمَا يُرِي ابْنُ أَحَدِكُمْ فَلُوَّهُ حَتَّى تَكُونَ مِثْلَ الْجَبَلِ - (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/ ۱۸۹، باب الصدقة من کسب طیب، کتاب الزکوۃ، حدیث

نمبر: ۱۳۹۲۔ مسلم شریف: ۱/ ۳۲۶، باب بیان اسم الصدقة قد یقع علی کل نوع من المعروف، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۰۱۳۔

حل لغات: عدل: بمعنی مثل، برابر، جمع: اعدال، کسب: بمعنی کمائی، کسب (ض)

کسب: کمائی کرنا، فلو: بچھڑا، جمع: افلائی۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ

نے ارشاد فرمایا: ”جو شخص کھجور کے برابر حلال مال صدقہ کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ حرام مال

قبول نہیں کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو اپنے دائیں ہاتھ سے قبول کرتا ہے، پھر صاحب صدقہ کے لئے اس کو پالتا ہے، جیسے تم میں سے کوئی اپنا بچھڑا پالتا ہے، یہاں تک کہ وہ پہاڑ کے برابر ہو جاتا ہے۔“

تشریح: اللہ تعالیٰ حرام مال کو قبول نہیں کرتا ہے، ہاں جب کوئی حلال مال کی خیرات کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو قبول کر کے اس کو بڑھا کر پہاڑ کے برابر کر دیتا ہے۔

من کسب: حدیث شریف میں لفظ کسب یعنی کمائی ہے، یہ کمائی مطلق ہے، وہ کمائی خواہ زراعت ہو کہ تجارت، صنعت ہو کہ کوئی اور ذریعہ ہدیہ میراث وغیرہ۔ اس حدیث شریف سے کمائی کے تمام حلال ذرائع مراد ہیں۔

ولا یقبل اللہ الخ: یہ شرط اور جزاء کے درمیان جملہ معترضہ ہے، اس جملے کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ مال حرام کی خیرات کو قبول نہیں کرتا ہے۔

یتقبلہا بیمینہ: اس سے مراد حسن قبولیت ہے۔

ثم یربیہا: یہ کنایہ ہے زیادتی سے مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو اتنا بڑھائیں گے کہ معمولی سا صدقہ اجر و ثواب میں پہاڑ کے برابر ہو جائے گا۔ (مرقاۃ: ۱/۴۷۲)

صدقہ سے مال کم نہیں ہوتا

{۱۷۹۵} وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا نَقَصَتْ صَدَقَةٌ مِنْ مَالٍ وَمَا زَادَ اللَّهُ عَبْدًا بِعَفْوٍ إِلَّا عِزًّا وَمَا تَوَاصَعَ أَحَدٌ لِلَّهِ إِلَّا رَفَعَهُ اللَّهُ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۲/۳۲۱، باب استحباب العفو والتواضع، کتاب البر والصلۃ،

حدیث نمبر: ۲۵۸۸۔

حل لغات: نقصت: نقص (ن) نقصا و نقصانا: کم ہونا، عزا: بمعنی عزت، تواضع: وضع

(ف) وضعاً بنفسه: اپنے آپ کو ذلیل کرنا، تواضع (تفاعل) خاکسار ہونا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”صدقہ مال کو کم نہیں کرتا، معافی کی وجہ سے اللہ تعالیٰ بندے کی عورت ہی بڑھاتا ہے، اور جو اللہ تعالیٰ کے لئے تواضع اختیار کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کا رتبہ بلند کر دیتا ہے۔“

تشریح: ما نقصت صدقہ من مال: صدقہ کرنے سے مال کم اور گھٹتا نہیں، بلکہ اس میں مزید خیر و برکت ہوتی ہے، اور صاحب صدقہ کے رزق میں اضافہ کیا جاتا ہے گو بظاہر مال گھٹتا ہو نظر آتا ہے؛ لیکن اللہ تعالیٰ اس میں برکت ڈال دیتا ہے، اور تھوڑے پیسوں میں وہ کام ہو جاتا ہے جو بڑی رقم میں بھی نہیں ہوتا۔

ما زاد اللہ عبد ابغفو الا عزا: بدلہ لینے کی قدرت کے باوجود کوئی مجرم کو معاف کر دیتا ہے، تو بڑی ہمت کی بات ہے، اس لئے اللہ تعالیٰ اس کی عورت میں اضافہ کر دیتا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی نظر میں بھی باعث عروت ہو جاتا ہے، اور مخلوق بھی اس کی عروت کرنے لگتی ہے، اور جس مجرم کو اس نے معاف کیا وہ اس کا گرویدہ ہو جاتا ہے۔

وما تواضع احد الخ: جو آدمی بڑا رتبہ رکھنے کے باوجود محض اللہ تعالیٰ کی رضا مندی و خوشنودی کے لئے تواضع اختیار کرتا ہے۔

تو اللہ تعالیٰ دنیا و آخرت میں اس کی قدر و منزلت بڑھاتا ہے۔ (مرقاۃ: ۱/۲، ۲/۳۴۶) التعلیق: ۲/۳۴۶ کہ لوگ بھی اس کی عروت کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک بھی اس کا مرتبہ بلند ہو جاتا ہے، اسی کو کسی نے کہا ہے۔

مثادے اپنی ہستی کو اگر کچھ مرتبہ چاہے

کہ دانہ خاک میں مل کر گل و گلزار ہوتا ہے

پس تواضع اللہ تعالیٰ کی بہت بڑی نعمت ہے، جس کو تواضع مل گئی، اس کو بہت بڑی دولت مل گئی، اور جس کو جو کچھ ملا تواضع سے ملا۔

صدقہ کی فضیلت

{۱۷۹۶} وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَنْفَقَ زَوْجَيْنِ مِنْ شَيْءٍ مِنَ الْأَشْيَاءِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ دُعِيَ مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ وَلِلْجَنَّةِ أَبْوَابٌ فَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصَّلَاةِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الصَّلَاةِ وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجِهَادِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الْجِهَادِ وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصَّدَقَةِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الصَّدَقَةِ وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصِّيَامِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الرِّيَّانِ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ مَا عَلَى مَنْ دُعِيَ مِنْ تِلْكَ الْأَبْوَابِ مِنْ ضَرُورَةٍ فَهَلْ يُدْعَى أَحَدٌ مِنْ تِلْكَ الْأَبْوَابِ كُلِّهَا قَالَ نَعَمْ وَأَرْجُو أَنْ تَكُونُ مِنْهُمْ - (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/ ۲۵۴، باب الريان للصائمين، کتاب الصوم، حدیث نمبر: ۱۸۵۹۔

مسلم شریف: ۱/ ۳۳۰، باب فضل من ضم الى الصدقة غيرها من انواع البر۔ کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۰۲۷۔

حل لغات: دعی: مجہول کا صیغہ ہے، دعا (ن) دعوة: بلانا، ارجوا: رجاء (ن) رجاء:

پر امید ہونا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”جس شخص نے چیزوں میں سے ایک جوڑا اللہ تعالیٰ کی راہ میں کرچ کیا تو وہ جنت کے دروازے سے بلایا جائے گا، اور جنت کے کئی دروازے ہیں، تو جو نمازی ہوگا وہ ”باب الصلوٰۃ“ سے بلایا جائے گا، جو مجاہد ہوگا وہ ”باب الجہاد“ سے بلایا جائے گا، جو صدقہ والا ہوگا وہ ”باب الصدقہ“ سے بلایا جائے گا اور جو روزے دار ہوگا وہ ”باب الريان“ سے بلایا جائے گا۔“ اس پر ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا جو شخص ان دروازوں میں سے کسی دروازہ سے بلایا گیا تو اس کی ضرورت نہیں رہی کہ اس کو کسی اور دروازے سے بلایا جائے؛ لیکن کیا کوئی ایسا بھی ہوگا کہ وہ

ہر دروازے سے بلایا جائے گا تو حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ہاں! اور مجھے امید ہے کہ تم ان ہی لوگوں میں سے ہو۔

تشریح: من انفق زوجین: اس حدیث شریف میں زوجین سے ایک جوڑا مراد ہے، جو عام طور سے ایک جنس کے دو افراد پر بولا جاتا ہے۔ نیز یہ بھی مراد ہو سکتا ہے کہ ایک مرتبہ صدقہ کرنے کے بعد دوبارہ صدقہ کرے۔ یعنی اس کی دائمی عادت بنالے اور وہ خرچ کرتا ہی رہے۔

فی سبیل اللہ: یعنی اللہ تعالیٰ کی رضامندی حاصل کرنے کے لئے۔ فی سبیل اللہ سے تمام ابواب الخیر مراد ہیں، یہی تشریح حضرات محدثین کے نزدیک رائج ہے، بعض لوگوں نے فی سبیل اللہ سے جہاد مراد لیا ہے، جو مرجوح ہے۔

وللجنة ابواب: یعنی جنت میں آٹھ دروازے ہیں۔

فمن كان من اهل الصلوة: یعنی جو شخص نماز کا شوقین ہے، اور فرائض کے علاوہ نوافل کی بھی پابندی کرتا ہے، یا نماز کو اچھے ڈھنگ سے کامل خشوع و خضوع کے ساتھ پڑھتا ہے تو ایسے شخص کا جنت میں داخلہ باب الصلوٰۃ سے ہوگا، جسے تمام دروازوں پر ایک طرح سے برتری حاصل ہے۔

ومن كان من اهل الجهاد: یعنی وہ آدمی دوسرے اعمال بھی کرتا ہے، لیکن جہاد کا شوق اس پر غالب ہے تو اس کا جنت میں داخلہ باب الجہاد سے ہوگا۔ وعلیٰ ہکذا۔

فقال ابو بکر: جب حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے تمام تفصیلات سن لی گئیں تو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ جب آدمی کو ایک دروازے سے بلا کر جنت میں داخل کر دیا تو اب اس کی ضرورت تو باقی نہ رہی کہ اس کو دوسرے دروازے سے بلایا جائے، تاہم میں آپ سے یہ پوچھنا چاہتا ہوں کہ کوئی ایسا بھی ہوگا کہ جسے جنت کے ہر دروازے سے بلایا جائے تو حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جواب دیا کہ ہاں ایسی ایک جماعت ہوگی جسے جنت کے ہر دروازے سے جنت میں داخل ہونے کیلئے آواز دی جائے گی ان

کی بکری و تعظیم کے لئے۔ اور ان میں سے ایک تم بھی ہو۔ چونکہ آپؐ ان تمام خیر کی چیزوں کو اپنانے اور اختیار کر نیوالے تھے، جیسا کہ آگے آنے والی حدیث شریف سے معلوم ہوگا۔ (مرقاۃ: ۱/۲۷۱)

مطلب یہ ہے کہ یہ شخص تمام ارکان ادا کرتا ہے، نواہی سے بچتا ہے، لیکن اس پر کسی ایک خاص عمل کا غلبہ ہے، جیسے کسی کو نماز کا شوق زیادہ ہوتا ہے، گو دوسرے اعمال بھی برابر ادا کرتا ہے، کسی پر روزے رکھنے کا غلبہ ہوتا ہے، نفلی روزے برابر رکھتا رہتا ہے، دوسرے اعمال بھی کرتا ہے، مگر زیادہ شوق روزوں کا ہے، پس جس پر جس خاص عمل کا غلبہ ہے اس کو اس سے متعلق دروازہ سے بلایا جائے گا۔

فضیلت صدیق رضی اللہ عنہ

{۱۷۹۷} وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَصْبَحَ مِنْكُمْ الْيَوْمَ صَائِمًا قَالَ أَبُو بَكْرٍ أَنَا قَالَ فَمَنْ تَبَعَ مِنْكُمْ الْيَوْمَ جَنَازَةً قَالَ أَبُو بَكْرٍ أَنَا قَالَ فَمَنْ أَطْعَمَ مِنْكُمْ الْيَوْمَ مِسْكِينًا قَالَ أَبُو بَكْرٍ أَنَا قَالَ فَمَنْ عَادَ مِنْكُمْ الْيَوْمَ مَرِيضًا قَالَ أَبُو بَكْرٍ أَنَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا اجْتَمَعَنَ فِي امْرِئٍ إِلَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ - :رواه مسلم

حوالہ: مسلم شریف: ۱/۳۳۰، باب فضل من ضم الی الصدقة غیر ہا من انواع البر، کتاب

الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۰۲۸۔

کل لغات: تبع: تبع (س) تبعاً: پیچھے چلنا، اليوم: دن، جمع: ایام، اطعم: (افعال) کھانا

کھانا، عادی (ن) عوداً و عیادۃ: بیمار پرسی کرنا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: تم میں آج کون روزے سے ہے؟ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا: میں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کون آج جنازہ

کے ساتھ چلا ہے؟ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: میں، آنحضرت ﷺ نے فرمایا: تم میں سے آج کس نے مسکین کو کھانا کھلایا ہے؟ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے عرض کیا: میں نے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے آج کس نے مریض کی عیادت کی ہے؟ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا: میں نے، تو حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس شخص میں یہ نیکیاں جمع ہو جائیں وہ یقیناً جنت میں جائے گا۔

تشریح: یہ چند نیکیاں ہیں جن میں یہ نیکیاں پائی جائیں گی وہ لوگ جنت میں جائیں گے۔

قال ابو بکر انا: حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ”انا“ کہنے کی بنیاد پر بعض لوگوں نے یہ اعتراض کیا ہے کہ ان کو ”انا“ نہیں کہنا چاہئے، اس لئے کہ اس سے تفاخر کی بو پکتی ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ انہوں نے تفاخر کی بنیاد پر نہیں کہا ہے، بلکہ عاجزی اور انکساری کی بنیاد پر کہا ہے، جیسے ”انا الفقیر“ اور ”انا العبد“ وغیرہ کہہ دیا جاتا ہے یہی وجہ ہے کہ جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کوئی نیکر نہیں فرمائی، ورنہ اگر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ”انا“ کہنا مذموم ہوتا تو حضرت نبی کریم ﷺ اس پر ضرور نکیر فرماتے۔

قال فمن تبع منک الیوم جنازة: یعنی جنازہ کی نماز سے پہلے چلے یا بعد میں دونوں صورتوں میں وہ فضیلت کا حق دار ہوگا۔

فقال رسول اللہ ﷺ ما اجتمعن: یعنی جس شخص میں ایک دن کے اندر یہ خصلتیں جمع ہوں گی۔

دخل الجنة: تو وہ جنت میں داخل ہوگا۔ یعنی بلا حساب و کتاب اس کا جنت میں داخلہ ہوگا،

اور جس دروازے سے چاہے گا داخل ہوگا۔ (مرقاۃ: ۲/۴۷۲)

فائدہ: حدیث پاک سے امیر المومنین سیدنا حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی فضیلت ظاہر ہے۔

عورتوں کو ایک ہدایت

{۱۷۹۸} وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا نِسَاءَ الْمُسْلِمَاتِ! لَا تَحْقِرَنَّ جَارَةً لِبِجَارَتِهَا وَلَوْ فَرَسَنَ شَاةٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

حوالہ: بخاری شریف: ۳۴۹/۱، کتاب الہیبة وفضلها ولتحريض عليها، حدیث نمبر: ۲۴۹۵۔

مسلم شریف: ۳۳۱/۱، باب الحث علی الصدقة ولو بالقلیل، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۰۳۰۔

حلالغات: تحقرن: حققر (ض) حقرا: ذلیل سمجھنا، لجارة: پڑوسن، جمع: جارات، فرسن: کھر، اصل میں اس گوشت کو کہتے ہیں جو دونوں کھروں کے درمیان ہوتا ہے۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”اے مسلمان عورتوں! کوئی پڑوسن اپنی پڑوسن کو حقیر نہ سمجھے، اگرچہ بکری کا ایک کھر ہی ہو۔“

تشریح: لا تحقرن: یعنی کسی چیز کو بطور ہدیہ دینے میں اپنی خفت محسوس نہ کرے۔

جارة: ہر طرح کی پڑوسن مراد ہے، مال دار ہو یا غریب۔

ولو فرسن شاة: یعنی حقیر سے حقیر چیز اگر میسر ہو تو وہی دیدے ویسے تو عمدہ چیز دینی

چاہئے جب عمدہ چیز میسر نہ ہو تو یہی دیدے۔

واضح رہے کہ اس ہدایت میں خاص طور پر عورتوں کو جو خطاب کیا گیا تو شاید اس وجہ سے کہ عورتوں

کی نفسیات ذرا علیحدہ طرح کی ہوتی ہیں، ان کے مزاج میں برہمی کا عنصر زیادہ ہوتا ہے، معمولی تحفہ وغیرہ کا

واپس کر دینا ان میں بہت پایا جاتا ہے۔ اور معمولی ہدیہ دینے کو حقیر اور اپنی شان کے خلاف سمجھتی ہیں،

جس سے وہ خود بھی اس کے ثواب سے محروم ہوتی ہیں، اور پڑوسن والے بھی اس کے ہدیہ سے محروم

ہوتے ہیں۔ (مرقاۃ: ۴۳/۲، التعلیق: ۳۴۸/۲)

فائدہ: حدیث پاک سے پڑوسی کے ساتھ حسن سلوک کرنے اور ان کی ضروریات کا خیال کرنے کی ترغیب بھی ثابت ہوتی ہے۔

ہر نیکی صدقہ ہے

{۱۷۹۹} وَعَنْ جَابِرٍ وَحَدِيثَهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ مَعْرُوفٍ صَدَقَةٌ۔ (متفق علیہ)

حوالہ: مسلم شریف: ۳۲۲/۱، باب بیان اسم الصدقة يقع علی کل نوع الخ، کتاب الزکوٰۃ،

حدیث نمبر: ۱۰۰۵۔ بخاری شریف: ۸۹۰/۲، باب کل معروف صدقة، کتاب الادب، حدیث نمبر: ۵۷۸۷۔

حل لغات: معروف: نیکی، بھلائی۔

ترجمہ: حضرت جابر اور حضرت حدیفہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”ہر بھلائی صدقہ ہے۔“

تشریح: صدقہ کیلئے یہ ضروری نہیں ہے کہ مال ہو، بلکہ آدمی جو بھی نیک عمل کرتا ہے وہ اس کیلئے صدقہ ہے، جیسا کہ کوئی ایسا شخص ہے خود کوئی چیز صدقہ کرنے سے عاجز ہے وہ اگر کسی کا پتا بتا دے یہی اس کیلئے صدقہ ہے۔ ”الدال علی الخیر کفاعله“

کل معروفہ صدقة: یعنی خیرات کے قبیل سے جتنے کام ہیں کوئی چیز دینا ہے یا کسی دینے والے کا پتہ بتانا ہے، یا پھر کوئی اچھی بات بتانا ہے ان تمام چیزوں میں صدقہ کا ثواب ملتا ہے۔ لہذا ’کل معروف‘ سے مراد ہر وہ افعال و اقوال ہونگے جس میں اللہ تعالیٰ کی رضا اور خوشنودی حاصل ہو۔ (التعلیق: ۲/۳۴۸، مرقاۃ: ۲/۴۷۳)

کسی نیکی کو حقیر نہ سمجھے

{۱۸۰۰} وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَحْقِرَنَّ مِنَ الْمَعْرُوفِ شَيْئًا وَلَوْ أَنَّ
تَلَقَّى أَخَاكَ بِوَجْهِ طَلِيقٍ - رواه مسلم

حوالہ: مسلم شریف: ۳۲۹/۲، باب استحباب طلاقۃ الوجه عند اللقاء، کتاب البر
والصلة، حدیث نمبر: ۲۶۲۶۔

حل لغات: طلیق: مبالغہ کا صیغہ ہے۔ طلق (ک) طلاقۃ: بئس مکھ ہونا۔

ترجمہ: حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”تم کسی نیک کام کو حقیر نہ سمجھو اگرچہ تم اپنے بھائی سے مسکرا کر ملو۔“

تشریح: من المعروف شیئاً: ”المعروف“ بہت جامع لفظ ہے، بھلائی کی
جتنی صورتیں ہو سکتی ہیں سب اس میں داخل ہیں۔

ولو ان تلقی اخاک بوجہ طلیق: جب کوئی کسی مسلمان سے خندہ پیشانی سے
ملے گا تو اس کا دل خوش ہوگا اور کسی مسلمان کا دل خوش کرنا کوئی معمولی نیکی نہیں ہے۔ (التعلیق: ۳۴۸/۲)
اسی کو کہا گیا ہے: ع

دل بدست آور کہ حج اکبر است

اور کسی عارف نے کیا خوب کہا ہے: ے

صد ملک دل بہ نسیم نگاہی تو اں خرید

خوباں دریں معاملہ تقصیر کردہ اند

[ایک تبسم اور ایک نظر محبت سے دل کے سیکڑوں ملک خریدے جاسکتے ہیں؛ لیکن حینوں نے

اس معاملہ میں بڑی کوتاہی کی ہے۔]

کسی کو نقصان پہنچانے سے پرہیز کرے

{۱۸۰۱} وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ صَدَقَةٌ
 قَالُوا فَإِنْ لَمْ يَجِدْ قَالَ فَلْيَعْمَلْ بِيَدَيْهِ فَيَنْفَعْ نَفْسَهُ وَيَتَصَدَّقَ قَالُوا فَإِنْ لَمْ
 يَسْتَطِعْ أَوْ لَمْ يَفْعَلْ قَالَ فَيُعِينُ ذَا الْحَاجَةِ الْمَلْهُوفِ قَالُوا فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْهُ
 قَالَ فَيَأْمُرْ بِالْخَيْرِ قَالُوا فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ قَالَ فَيُمْسِكُ عَنِ الشَّرِّ فَإِنَّ لَهُ
 صَدَقَةً - [متفق عليه]

حوالہ: بخاری شریف: ۱/ ۱۹۴، باب علی کل مسلم صدقہ، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۴۲۵۔

مسلم شریف: ۱/ ۳۲۵، باب بیان اسم الصدقہ قدیق علی کل نوع، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۰۰۸۔

حل لغات: لم يجد: وجد (ض) و جدا: پانا، فینفع: نفع (ف) نفعاً: فائدہ اٹھانا، فائدہ
 پہنچانا، الملہوف: غمگین، جس کا مال ضائع ہو گیا ہو، لہف (س) لہفا: غمگین ہونا۔

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ
 نے ارشاد فرمایا: ”ہر مسلمان پر صدقہ لازم ہے۔“ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا اگر
 اس کی استطاعت نہ ہو یا ایسا نہ کرے؟ تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:
 غمگین ضرورت مند کی مدد کرے، صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا اگر ایسا نہ کرے؟
 آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: بھلائی کا حکم کرے، صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے
 عرض کیا اگر ایسا نہ کرے؟ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کسی کو نقصان
 پہنچانے سے پرہیز کرے، اس کے لئے یہی صدقہ ہے۔

تشریح: علی کل مسلم صدقہ: یعنی اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی نعمت کے شکرانے
 میں تمام مسلمانوں پر صدقہ واجب ہے۔

فان لم يجد: یعنی اس کے پاس کوئی ایسی چیز نہیں ہے جس کو وہ صدقہ کر سکے۔
 قال فليعمل بيديه: یعنی اگر اس کے پاس صدقہ دینے کے لئے کچھ نہیں ہے تو اس کو
 چاہئے کہ کمائی کر کے اپنی ذات پر خرچ کرے، اور صدقہ بھی کرے۔

قالوا فان لم يستطع او لم يفعل: راوی کو اس میں شک ہے کہ ”لم يستطع“ کہا گیا ”لم يفعل“ یادوں کا مطلب ایک ہی ہے کہ وہ کمانے پر قادر نہ ہو تو کیا کرے۔

قال فيعين ذاك الحاجة الملهوف: یعنی وہ کمانے کی استطاعت نہیں رکھتا ہے تو کسی مجبور کی مدد کرے، مدد کرنے کی مختلف صورتیں ہیں، مال سے کرے، اپنے اثر و رسوخ سے کرے، اچھی بات بتا کر کرے، یا دعاء کرے، یا اس کے علاوہ فائدہ پہنچانے کی جو بھی صورت ہو اختیار کی جاسکتی ہے۔ اور اگر ایسا بھی نہ کر سکے تو کم سے کم درجہ یہ ہے کہ اپنی ذات سے کسی کو تکلیف نہ پہنچائے۔ (مرقاۃ: ۲/۴۷۳)

مطلب یہ ہے کہ وہ کسی کو تکلیف پہنچا سکتا تھا، مگر اپنے اختیار سے تکلیف پہنچانے سے باز رہا تو اس میں بھی صدقہ کا ثواب ملے گا۔

بدن کے ہر جوڑ پر صدقہ ہے

{۱۸۰۲} وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ سُلَالِي مِنَ النَّاسِ عَلَيْهِ صَدَقَةٌ كُلُّ يَوْمٍ تَطْلُعُ فِيهِ الشَّمْسُ يَعْدِلُ بَيْنَ الْإِثْنَيْنِ صَدَقَةٌ وَيُعِينُ الرَّجُلَ عَلَى دَابَّتِهِ فَيَحْمِلُ عَلَيْهَا أَوْ يَرْفَعُ عَلَيْهَا مَتَاعَهُ صَدَقَةٌ وَالْكَلِمَةُ الطَّيِّبَةُ صَدَقَةٌ وَكُلُّ خَطْوَةٍ يَخْطُوها إِلَى الصَّلَاةِ صَدَقَةٌ وَيُمِيطُ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ صَدَقَةٌ۔ (متفق عليه)

حوالہ: مسلم شریف: ۳۲۵/۱، باب بیان اسم الصدقة قد يقع على كل نوع، كتاب الزكوة،

حدیث نمبر: ۱۰۰۹۔ بخاری شریف: ۴۱۹/۱، باب من اخذ بالركاب ونحوه، كتاب الجهاد، حدیث نمبر: ۲۸۹۷۔

حل لغات: سلامی: ہر جوڑ کی ہڈی، جمع: سلامیات، میط: اماط (افعال) دور کرنا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ

نے ارشاد فرمایا: ”آدمی کے ہر جوڑ کی ہڈی میں روزانہ صدقہ ہے، دو آدمی کے درمیان انصاف کرنا صدقہ ہے، اپنی سواری کے ذریعے آدمی کی مدد کرنا صدقہ ہے، خواہ اس پر سوار کر کے ہو یا اس پر اس کا سامان لاد کر، اور اچھی بات صدقہ ہے، اور ہر وہ قدم جو نماز کے لئے چلے صدقہ ہے، اور راستے سے تکلیف دہ چیز کو ہٹانا صدقہ ہے۔“

تشریح: انسان کا پورا بدن اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی نعمت ہے، اس نعمت کے شکرانے میں اس پر صدقہ ہے، اس کی ادائیگی کے مختلف طریقے ہیں، ان طریقوں میں سے دوسرے کے فائدے کے لئے جو بھی طریقہ اختیار کیا جائے صدقہ کا ثواب ملے گا۔

کل سلامی من المناس علیہ صدقة: انسانی بدن کے ہر جوڑ پر صدقہ واجب ہے، یہاں جوڑ بول کر جوڑ والے کو مراد لیا گیا ہے، یعنی یہاں حقیقی معنی مراد نہیں ہے، بلکہ محبازی معنی مراد ہیں۔ اور مطلب یہ ہے کہ انسان پر ہر ہر جوڑ کے عوض ایک صدقہ واجب ہوتا ہے، اور انسان کے بدن میں تین سو ساٹھ جوڑ ہوتے ہیں، جیسا کہ اس کے بعد والی حدیث پاک میں آ رہا ہے، اور بدن کا ہر جوڑ اللہ تعالیٰ کی عظیم نعمت ہے، اور ہر روز ان تمام جوڑوں کو صحیح سلامت رکھنا، آفات و بلیات سے محفوظ رکھنا بھی اللہ تعالیٰ کی عظیم نعمت ہے اس لئے کہ ایک عضو اور ایک جوڑ بھی اگر خراب ہو جائے تو انسان کا کیا حال ہو، کتنا پریشان ہو جائے بس ہر ہر عضو کے بدلہ ہر روز انسان پر اس خالق و مالک تعالیٰ شانہ کا شکر بجالانا اور ہر عضو کی طرف سے صدقہ کرنا لازم ہوا۔ ہر روز بندہ پر تین سو ساٹھ صدقات لازم ہوئے اور یہ بندہ چونکہ اس سے عاجز ہوتا، اس لئے وہ خالق و مالک، رحمن و رحیم بندہ کی ہر نیکی ہر تکبیر ہر تسبیح کو اس کی طرف سے بطور شکر و صدقہ قبول فرما لیتا ہے، اور یہ کسی انسان کے لئے کوئی مشکل نہیں، انتہائی آسان ہے، پس یہ بھی اس خالق و مالک کا عظیم احسان ہوا، اور اس پر مزید شکر کی بجا آوری اور صدقہ کرنا لازم ہوا۔ اس لئے کہ کہا جائے گا: ع

کہ حق تو یہ ہے کہ حق ادا نہ ہوا

جیسا کہ عارف شیرازی شیخ سعدی علیہ الرحمہ نے فرمایا ہے: س

زدست و زبان کہ بر آید
کہ از عہدہ شکرش بدر آید
بندہ ہماں بہ کہ از تقصیر خویش
عذر بدرگاہ خدا آورد
ورنہ از حقوق خدا وندیش
کس نتواند کہ بجا آورد

[کسی شخص کے ہاتھ اور زبان میں یہ طاقت نہیں کہ اس پاک پروردگار کے شکر کی ذمہ داری پوری کر سکے، پس وہی بہتر ہے جو اپنی تقصیر کو تباہی کا عذر درگاہ خداوندی میں پیش کرتا رہے، ورنہ اس کے حقوق خداوندی کوئی شخص پورے نہیں کر سکتا۔]

تطلع فیہ الشمس: اس جملے کا مطلب یہ ہے کہ جب دن شروع ہو جائے تو صدقہ لازم ہو جاتا ہے۔

یعدل بین الاثنین صدقة: یعنی دو دشمنوں کے درمیان انصاف سے صلح کرادینا بھی صدقہ ہے، اسلئے کہ اس سے ظالم کا ظلم اور مظلوم کی مظلومیت دور ہو جاتی ہے۔

یخطوہا الی النصوة: اس میں طواف کرنا، عیادت کے لئے جانا، کسی کے جنازہ میں شریک ہونا، طلب علم وغیرہ کے لئے نکلنا سب داخل ہے۔

ویمیط الاذی صدقة: یعنی راستہ ہے ہر تکلیف دہ چیز کا ہٹانا صدقہ ہے، جیسے کانٹا، ہڈی اور ہر گندی چیز جس سے طبیعت نفرت کرتی ہو۔ (مرقاۃ: ۴/۲)

مطلب یہ ہے کہ اسی طرح کسی مخلوق کو فائدہ پہنچانا، ہر طاعت و عبادت اور ہر نیکی کے کام میں صدقہ کا ثواب ملتا ہے، اسی طرح مخلوق کو ایذا رساں چیزوں سے بچانا ان سب میں صدقہ کا ثواب ہے۔

انسان کے بدن میں تین سوساٹھ جوڑ ہیں

{۱۸۰۳} وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُلِقَ كُلُّ إِنْسَانٍ مِنْ بَنِي آدَمَ عَلَى سِتِّينَ وَثَلَاثِ مِائَةٍ مَفْصِلٍ فَمَنْ كَبَّرَ اللَّهَ وَحَمِدَ اللَّهَ وَهَلَّلَ اللَّهَ وَسَبَّحَ اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ اللَّهَ وَعَزَلَ حَجْرًا عَنْ طَرِيقِ النَّاسِ أَوْ شَوْكَةً أَوْ عَظْمًا أَوْ أَمْرًا مَعْرُوفٍ أَوْ نَهْيًا عَنْ مُنْكَرٍ عَدَدَ تِلْكَ السِّتِّينَ وَالثَّلَاثِ مِائَةِ فَإِنَّهُ يَمْشِي يَوْمَئِذٍ وَقَدْ رَحَّخَ نَفْسَهُ عَنِ النَّارِ - رواه مسلم

حوالہ: مسلم شریف: ۱/۳۲۵، باب بیان اسم الصدقة قدیقع علی کل نوع، کتاب

الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۰۰۷۔

حل لغات: خلق: مجہول کا صیغہ ہے، خلق (ن) خلقا: پیدا کرنا، مفصل: جوڑ، جمع: مفاصل، عزل: عزل (ض) عزلا: جدا کرنا، دور کرنا، حجرا: پتھر، جمع: احجار، طریق: راستہ، جمع: طرق، شوکۃ: کانٹا، جمع: اشواک، عظاما: ہڈی، جمع: عظام۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”اولاد آدم کا ہر انسان تین سوساٹھ جوڑوں کے ساتھ پیدا کیا گیا ہے، تو جو شخص اللہ تعالیٰ کی بڑائی بیان کرے، اللہ تعالیٰ کی تعریف کرے، اللہ تعالیٰ کی تہلیل کرے، اللہ تعالیٰ کی تسبیح بیان کرے، اللہ تعالیٰ سے استغفار کرے، اور لوگوں کے راستے سے پتھریا کانٹا یا ہڈی ہٹائے یا امر بالمعروف یا نہی عن المنکر کرے، ان تین سوساٹھ جوڑ کے برابر، تو وہ اس دن اس حال میں چلے گا کہ اس نے اپنے آپ کو دوزخ سے بچا لیا۔“

تشریح: انسان کے بدن کے تین سوساٹھ جوڑ ہیں، اور ہر جوڑ پر ایک صدقہ ہے، تو جو شخص ایک دن میں تین سوساٹھ نیکی کرے گا وہ جنتی ہے۔

فمن کبر اللہ: اس کے دو مطلب ہیں، ایک یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی عظمت بیان کی، دوسرا یہ ہے کہ ”اللہ اکبر“ کہا۔

و حمد اللہ: یعنی اللہ تعالیٰ کی تعریف کی یا شکر بجالایا۔

و هذل اللہ: یعنی اللہ تعالیٰ کی وحدانیت بیان کی، یا ”لا اله الا اللہ“ کہا، یا ”سبح اللہ“ یعنی اللہ تعالیٰ کی پاکی بیان کی۔ یا سبحان اللہ کہا۔

و استغفر اللہ: یعنی اللہ تعالیٰ سے معافی مانگی یا استغفار پڑھا۔

و عزل حجر عن طریق الناس: یعنی راستے سے تکلیف دہ چیز کو ہٹا دیا۔
و قد زحزح: یعنی جس شخص نے حدیث بالا میں مذکور چیزوں کی بجائے اوری کی اس نے اپنے آپ کو جہنم سے بچا لیا اور وہ شخص جنتی ہے۔ (مرقاۃ: ۴۷۳/۲)

فائدہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہیں طب اور ڈاکٹری نہیں پڑھی، نہ اس زمانہ میں بالخصوص عرب میں ایسے آلات تھے جس سے انسانی بدن کے جوڑوں اور ان کی تعداد کو جاننا جاسکے، پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد فرمانا کہ انسان کے بدن میں تین سو ساٹھ جوڑے ہوتے ہیں، بغیر وحی کے ممکن نہیں، یقیناً یہ وحی کے ذریعہ ارشاد فرمایا، اس لئے یہ ارشاد فرمانا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت و رسالت کی حقانیت کی بھی دلیل ہے۔

يَا رَبِّ صَلِّ وَسَلِّمْ دَائِمًا اَبَدًا
عَلَى حَبِيبِكَ خَيْرِ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ

تمام اذکار صدقہ میں

{۱۸۰۴} وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ بِكُلِّ تَسْبِيحَةٍ صَدَقَةٌ وَكُلِّ تَكْبِيرَةٍ
صَدَقَةٌ وَكُلِّ تَحْمِيدَةٍ صَدَقَةٌ وَكُلِّ تَهْلِيلَةٍ صَدَقَةٌ وَأَمْرٍ بِالْمَعْرُوفِ

صَدَقَةٌ وَنَهَى عَنِ الْمُنْكَرِ صَدَقَةٌ وَفِي بُضْعٍ أَحَدِكُمْ صَدَقَةٌ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَيُّنَا أَحَدُنَا شَهْوَتُهُ وَيَكُونُ لَهُ فِيهَا أَجْرٌ قَالَ أَرَأَيْتُمْ لَوْ وَضَعَهَا فِي حَرَامٍ أَكَانَ عَلَيْهِ فِيهِ وَزْرٌ فَكَذَلِكَ إِذَا وَضَعَهَا فِي الْحَلَالِ كَانَ لَهُ أَجْرٌ۔ رواه مسلم

حوالہ: مسلم شریف: ۱/ ۳۲۲، باب بیان اسم الصدقة قد یقع الخ، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۰۰۶۔

حل لغات: بضع: بالضم، جماع، باضع (مفاعلت) جماع کرنا، اجر: ثواب، جمع: آجار، وزر: بوجھ، جمع: اوزار۔

ترجمہ: حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”ہر تبیع صدقہ ہے، ہر تکبیر صدقہ ہے، ہر تحمید صدقہ ہے، ہر تہلیل صدقہ ہے، امر بالمعروف اور نہی عن المنکر صدقہ ہے، اور تم میں سے کسی کا جماع کرنا صدقہ ہے۔“ صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے عرض کیا یا رسول اللہ! کوئی اپنی شہوت پوری کرے گا تو اس کو اس میں ثواب ملے گا؟ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: تم لوگوں کا کیا خیال ہے؟ اگر کوئی حرام جگہ میں اپنی شہوت پوری کرتا ہے تو اس کو گناہ ہوتا ہے، اسی طرح جب حلال جگہ شہوت پوری کرے گا تو اس کو ثواب ملے گا۔

تشریح: وفی بضع احدکم صدقة: یعنی اگر کوئی شخص حلال طریقہ سے اپنی شہوت پوری کرتا ہے تو اس پر بھی اس کو صدقے کا ثواب ملتا ہے، اس لئے کہ اس سے کبھی فائدے ہیں کہ میاں بیوی کے برائی سے محفوظ رہنے کے ساتھ ساتھ نسل بھی باقی رہتی ہے، اور امت محمدیہ میں اضافہ ہوتا ہے۔

قالوا یا رسول اللہ! آیا قی احدننا شہوتہ: حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کو اس پر تعجب ہوا کہ ایک شخص اپنی شہوت پوری کرے، اور اس کو اس پر صدقہ کا ثواب بھی ملے اس لئے انہوں نے حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اپنے تعجب کا اظہار کیا کہ ایک شخص اپنی شہوت پوری کر رہا ہے، اس کو ثواب کیوں ملے گا؟ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک تمثیل

سے اس کا جواب دیا کہ اگر کوئی شخص ناجائز طریقے سے اپنی شہوت پوری کرتا ہے اس کو گناہ کا نمایاں بھگتنا پڑتا ہے، اسی طرح اگر کوئی شخص جائز جگہ اپنی شہوت پوری کرے اس کو ثواب ملے گا۔ اس لئے اپنے آپ کو گناہ سے بچانا بھی ثواب ہے۔

فائدہ: اس سے حق تعالیٰ شانہ کے خاص لطف و کرم کا بھی اندازہ ہوتا ہے کہ بندہ کے اپنی خواہش پوری کرنے پر بھی اللہ تعالیٰ محض اپنے لطف و کرم سے اس کو صدقہ کا ثواب عطا فرماتے ہیں۔

بہترین صدقہ

{۱۸۰۵} وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِعَمَ الصَّدَقَةُ اللَّقْحَةُ الصَّفِيُّ مَنَحَةٌ وَالشَّاةُ الصَّفِيُّ مَنَحَةٌ تَغْدُو أَبَانَاءً وَتَرْفُحُ بِأَخْرَ - متفق علیہ

حوالہ: مسلم شریف: ۱/۳۲۸، باب فضل المنیم، کتاب الزکوۃ، واللفظ للبخاری،

حدیث نمبر: ۱۰۲۰۔ بخاری شریف: ۱/۳۵۸، باب فضل المنیحة، کتاب الهبة، حدیث نمبر: ۲۵۵۵۔

حل لغات: اللقحة: بالكسر والفتح، بہت دودھ دینے والی اونٹنی، جمع: لقح و لقاح، الصفی: بہت دودھ دینے والی اونٹنی، جمع: صفايا، منحة: عطیہ، جمع: منح۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”بہترین صدقہ زیادہ دودھ دینے والی اونٹنی اور زیادہ دودھ دینے والی بکری ہے، جو صبح اور شام برتن بھر دے۔“

تشریح: نعم الصدقة اللقحة الصفی منحة: حدیث شریف کے ان کلمات کا مطلب یہ ہے کہ دودھ دینے والے ان جانوروں کا صدقہ کرنا بہترین صدقہ ہے، تاکہ جنہیں صدقہ کیا جا رہا ہے وہ ان جانوروں کے دودھ سے زیادہ دنوں تک فائدہ اٹھاتے رہیں۔

تغذو اباناء و ترفح باخر: یعنی اس قدر دودھ دینے والی ہو کہ صبح اور شام برتن بھر بھر

کردودھ دیتی ہو۔ اس لئے کہ دودھ کے ذریعہ تمام اہل خانہ پرورش پاسکتے ہیں اور گزارہ کر سکتے ہیں۔

چرند پرند کا کھانا بھی صدقہ ہے

{۱۸۰۶} وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَغْرِسُ غَرْسًا أَوْ يَزْرَعُ زَرْعًا فَيَأْكُلُ مِنْهُ إِنْسَانٌ أَوْ طَيْرٌ أَوْ بَهِيمَةٌ إِلَّا كَانَتْ لَهُ صَدَقَةٌ۔
متفق علیہ۔ وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ عَنْ جَابِرٍ وَمَاسْرَقٍ مِنْهُ لَهُ صَدَقَةٌ۔

حوالہ: مسلم شریف: ۱۱۶/۲، باب فضل الفرس والزرع، کتاب المساقاة، حدیث نمبر: ۱۵۵۳۔

بخاری شریف: ۳۱۲/۱، باب فضل الزرع الخ، کتاب الحرث والمزارعة، حدیث نمبر: ۲۲۶۲۔

حل لغات: یغرس: غرس (ض) غرسا: پودا لگانا، یزرع: زرع (ف) زرعا: کھیتی کرنا،

طیر: پرندہ، جمع: طیور، بھیمہ: جانور، جمع: بہائم، سرق: سرق (ض) سرقا: چرانا۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”جو مسلمان پودہ لگاتا ہے، یا کھیتی کرتا ہے، پھر اس سے انسان یا پرندہ یا جانور کھاتے ہیں تو اس کے لئے صدقہ ہے۔“ (متفق علیہ) اور مسلم کی ایک روایت میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے جو اس سے چوری ہو اس کے لئے صدقہ ہے۔

تشریح: جو مسلمان پیڑ پودے لگاتے ہیں یا کھیتی کرتے ہیں، اس میں سے کوئی بھی کھائے

اس کا ثواب مسلمان کسان کو ملتا ہے۔

ما من مسلم یغرس: حدیث شریف کے ان کلمات سے یہ بات واضح ہے کہ شجر کاری کے عوض میں متحق ثواب ہونے کیلئے مسلمان ہونا ضروری ہے، نیز حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث شریف کا سیاق و سباق بھی اسی پر دلالت کر رہا ہے، لیکن بعض لوگوں نے کچھ زیادہ ہی دریا دلی کا مظاہرہ کرتے ہوئے ثواب کو مسلمانوں کی طرح کافروں کیلئے بھی عام کر دیا ہے، حالانکہ حضرات محققین کے نزدیک یہ بات

طے شدہ ہے کہ ثواب کیلئے مسلمان ہونا ضروری ہے۔ ہاں غیر مسلم کو ان کی خدمت کی بنیاد پر دنیا ہی میں کچھ بدلہ مل جائے، یہ بات قرین قیاس ہے، آخرت میں ان لوگوں کو ثواب نہ ملے گا۔ ”قوله ما من مسلم اخرج الكافر لانه رتب على ذلك كون ما اكل منه يكون له صدقة والمراد بالصدقة الثواب في الآخرة وذلك يختص بالمسلم نعم ما اكل من زرع الكافر يثاب عليه في الدنيا كما ثبت من حديث انس عند مسلم واما من قال انه يخفف عنه بذلك من عذاب الآخرة فيحتاج الى دليل۔“ (فتح الباری: ۵/۶)

خلاصہ یہ ہے کہ مسلمان کا مال جس سبب سے بھی کھایا اور استعمال کیا جائے، انسان استعمال کریں، حیوانات استعمال کریں، چرند پرند کھائیں، اس سب کا ثواب ملتا ہے، لہذا مال کے نقصان پر اس کو صبر کرنا چاہئے کہ اس کا اجر بے حساب ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۴۵)

فائدہ: (۱)..... حدیث سے ذراعت کی فضیلت پر بھی روشنی پڑتی ہے۔

(۲)..... اللہ تعالیٰ کی خاص مہربانی کا بھی پتہ چلتا ہے کہ بندہ کے اختیار کے بغیر اس کے کھیت سے چرند پرند کے کھانے پر بھی اس کو اجر دیا جاتا ہے۔

بانوروں کو کھلانا پلانا بھی صدقہ ہے

{۱۸۰۷} وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غُفِرَ لِمَرْأَةٍ مُؤْمِسَةٍ مَرَّتْ بِكَلْبٍ عَلَى رَأْسِ رَكِيٍّ يَلْهَثُ كَادَ يَقْتُلُهُ الْعَطَشُ فَفَزَعَتْ خَفَّهَا فَأَوْثَقَتْهُ بِخِمَارِهَا فَفَزَعَتْ لَهُ مِنَ الْمَاءِ فَغُفِرَ لَهَا بِذَلِكَ قِيلَ إِنَّ لَنَا فِي الْبَهَائِمِ أَجْرًا قَالَ فِي كُلِّ ذَاتٍ كَبِدٍ رَطْبَةٍ أَجْرٌ۔ (متفق عليه)

حوالہ: مسلم شریف: ۲/۲۳۷، باب فضل شقی البہائم، کتاب قتل الحیات، حدیث نمبر: ۲۲۴۵۔

بخاری شریف: ۱/۴۶۷، کتاب بدء الخلق، باب اذا وقع الذباب، حدیث نمبر: ۳۲۱۱۔

حل لغات: مومسة: بدکار عورت، جمع: مومسات و موامس، کلب: کتا، جمع: کلاب، مرت: مر (ن) مرا: گذرنا، رکی: پانی والا کنواں، واحد: رکیہ، یلہٹ: لہٹ (س) لہٹا: ہانپنے میں زبان باہر نکل آنا، العطش: پیاس، نزع: نزع (ف) نزعاً: اتارنا، خفہا: موزہ، جمع: اخفاف، فاو ثقته: او ثق (افعال) باندھنا، بخمار: اوڑھنی، جمع: اخمرۃ، کبد: جگر، جمع: اکباد۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”ایک بدکار عورت ایک کتے کے پاس سے گذری جو کتوں کے پاس زبان نکال کر ہانپ رہا تھا، قریب تھا کہ پیاس اس کو ہلاک کر دے، تو اس عورت نے اپنا موزہ نکال کر اپنی اوڑھنی سے باندھا اور اس کے لئے پانی نکالا تو وہ اس کی وجہ سے بخش دی گئی۔“ کہا گیا کیا ہمارے لئے جانوروں میں بھی اجر ہے؟ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”ہر تازہ جگر والے میں ثواب ہے۔“

تشریح: صرف انسانوں کے ساتھ بھلائی کرنے سے ثواب نہیں ملتا، بلکہ جانوروں کے ساتھ بھی اچھا برتاؤ کرنے سے نیکی ملتی ہے، اور بسا اوقات بھلائی کرنے والے کے تمام گناہوں پر مغفرت کا پردہ پڑ کر وہ جنتیوں کی فہرست میں شامل ہو جاتا ہے، جیسا کہ اس حدیث شریف سے واضح ہے۔

مرت بکلب: یعنی اس بدکار عورت کا گذر ایک کتے کے پاس سے ہوا۔

علی راس رکی یلہٹ: یعنی وہ کتا پیاس کے مارے بلک رہا تھا، اور اس بلکنے کی شدت اس قدر تھی کہ اس کی زبان باہر نکل ہوئی تھی۔

فنزعت خفہا فاو ثقته بخمارھا: کتے کی اس حالت کو دیکھ کر اس عورت کو ترس آیا، اس نے اپنے دوپٹے سے اپنے موزے کو باندھا، پانی نکالا اور اس کتے کو پلایا۔

فغفر لہا بذلک: اس عورت کا یہ عمل اللہ تعالیٰ کو اتنا پسند آیا کہ اس کی مغفرت کر دی گئی، جس کا لازمی نتیجہ دخول جنت ہے۔

قيل ان لنا في البهائم اجرا: اس سے حضرات صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو بڑا

تعجب ہوا، ان حضرات میں سے کسی نے حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! کیا جانوروں پر رحم کرنے سے بھی نیکیاں ملتی ہیں؟

قال فی کل ذات کبد رطبة اجر: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ تمام حیوانات پر رحم کرنے سے ثواب ملتا ہے۔

فائدہ: (۱)..... یہ حدیث شریف اس باب پر دلالت کرتی ہے کہ اللہ تعالیٰ کبھی کبیرہ گناہ بغیر توبہ کے بھی بخش دیتے ہیں، چنانچہ اہل سنت والجماعت کا یہی مسلک ہے۔ (مرقاۃ: ۴۷۴/۲)

(۲)..... حیوانات کو فائدہ پہنچانے یا پانی پلانے کی فضیلت بھی ظاہر ہے۔

(۳)..... جب حیوانات کو فائدہ پہنچانے میں یہ ثواب ہے تو انسانوں کو فائدہ پہنچانے میں کس قدر ثواب ہوگا۔

جانور کو بھوکا مار ڈالنے پر عذاب

{۱۸۰۸} وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ وَابْنِ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَذِّبَتْ امْرَأَةً فِي هَرَّةٍ أَمْسَكَتَهَا حَتَّى مَاتَتْ مِنَ الْجُوعِ فَلَمْ تَكُنْ تَطْعِمُهَا وَلَا تُرْسِلُهَا فَتَأْكُلُ مِنْ خَشَاشِ الْأَرْضِ - متفق عليه -

حوالہ: مسلم شریف: ۲/۳۳۶، باب تحریم القتل الہرۃ، کتاب قتل الحیات، حدیث نمبر: ۲۲۴۲۔

بخاری شریف: ۱/۳۱۸، باب فضل شقی الماء، کتاب المساقاۃ، حدیث نمبر: ۲۳۰۴۔

حل لغات: عذبت: عذب (تفعیل) عذاب دینا، ہرۃ: بلی، جمع: ہرد، الجوع: بھوک،

جمع: مجاوع، تطعمها: اطعم (افعال) کھلانا، ترسلها: ارسل (افعال) چھوڑنا، خشاش: کیڑے مکوڑے، جمع: اخشۃ۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت ہے کہ

حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”ایک عورت کو ایک بلی کی وجہ سے عذاب دیا گیا، اس عورت نے اس بلی کو باندھے رکھا، یہاں تک کہ بھوک سے وہ مر گئی، نہ ہی وہ اس کو کھلاتی تھی اور نہ ہی اس کو کھولتی تھی تاکہ وہ زمین کے کیڑے مکوڑے کھائے۔“

تشریح: جس طرح سے جانوروں پر رحم کرنے سے ثواب ملتا ہے، اسی طرح سے حیوانات کو تانے سے عذاب ملتا ہے، اسی کو حدیث پاک میں بیان کیا گیا ہے۔

عذاب امرأة فی ہرة: اس جملے میں ”فی“، تعلیل کے لئے ہے، یعنی اس بلی کی وجہ سے عورت کو عذاب ہوا۔ (مرقاۃ: ۲/۴۷۵)

فائدہ: حیوانات پر ظلم و زیادتی پر جب یہ وعید ہے اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ انسانوں پر ظلم و زیادتی کا کیا وبال ہوگا۔

راستہ صاف کرنے کا ثواب

{۱۸۰۹} وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ رَجُلٌ بِغُصْنٍ شَجَرَةٍ عَلَى ظَهْرِ طَرِيقٍ فَقَالَ لَا نَحِينَنَّ هَذَا عَنْ طَرِيقِ الْمُسْلِمِينَ لَا يُؤْذِيهِمْ فَأَدْخَلَ الْجَنَّةَ - متفق عليه -

حوالہ: بخاری شریف: ۳۳۶/۱، ابواب المظالم والقصاص، باب من اخذ الغصن، وما يوذی

الناس، حدیث نمبر: ۲۴۰۸۔ مسلم شریف: ۳۲۸/۲، باب فضل ازالة الاذى عن الطريق، كتاب البر والصلة، حدیث نمبر: ۶۶۷۔

حل لغات: مر: مر (ن) مر: گذرنا، ظہر: بالائی حصہ، جمع: اظہر، اور ظہور، لانحین:

نحی (تفعیل) بٹانا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ

نے ارشاد فرمایا: ”ایک شخص درخت کی ایک ایسی شاخ کے پاس سے گزرا جو راستہ پر پڑی ہوئی تھی، اس نے کہا میں اس کو مسلمانوں کے راستے سے ضرور ہٹاؤں گا تا کہ انہیں تکلیف نہ ہو تو وہ جنت میں داخل کیا گیا۔“

تشریح: راستوں سے تکلیف دہ چیزوں کو ہٹا کر راستہ کو صاف کر دینا بہت بڑے ثواب کا کام اور دخول جنت کا باعث ہے۔

ایضاً

{۱۸۱۰} وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ رَأَيْتُ رَجُلًا يَتَقَلَّبُ فِي الْجَنَّةِ فِي شَجَرَةٍ قَطَعَهَا مِنْ ظَهْرِ الطَّرِيقِ كَأَنَّهُ تُوذِي النَّاسَ - : رواه مسلم

حوالہ: مسلم شریف: ۳۲۸/۲، باب فضل ازالة الاذى عن الطريق، کتاب البر والصلۃ،

حدیث نمبر: ۶۶۷۱۔

حل لغات: قطعها: قطع (ف) قطعاً: کاٹنا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”میں نے جنت میں ایک شخص کو دیکھا جو جنت میں اس درخت کی وجہ سے گھوم رہا تھا جس کو اس نے راستے سے ہٹایا تھا جو لوگوں کو تکلیف دے رہا تھا۔“

تشریح: لقد رأيت رجلاً يتقلب في الجنة: غالباً یہ شب معراج کا واقعہ ہے کہ اس دن حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جنت کی بھی سیر کرائی گئی تھی، اسی دن اس آدمی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا تھا۔ یا اور کسی موقع پر دیکھا۔

اس سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ جب ایذا دہ چیز کے راستے سے ہٹا دینے میں یہ اجر ہے پس اگر کوئی انسانوں کو اور دیگر مخلوق کو فائدہ پہنچائے اس کا کیا اجر ہوگا۔

ایک نصیحت

{۱۸۱} وَعَنْ أَبِي بَرْزَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قُلْتُ
يَا نَبِيَّ اللَّهِ! صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَّمَنِي شَيْئًا أَنْتَفِعَ بِهِ قَالَ اعْزِلِ
الْأَذَى عَنِ طَرِيقِ الْمُسْلِمِينَ- :رواه مسلم- وَسَنَدُ كَرِّ حَدِيثٍ عَدِيٍّ
بْنِ حَاتِمٍ اتَّقُوا النَّارَ فِي بَابِ عَلَامَاتِ النَّبُوَّةِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى-

حوالہ: مسلم شریف: ۳۲۸/۲، باب فضل ازالۃ الاذى عن الطريق، کتاب البر والصلۃ، حدیث نمبر: ۶۶۷۳۔

حل لغات: اعزل: عزل (ض) عزلا: دور کرنا۔

ترجمہ: حضرت ابو بزرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے کہا اے اللہ کے نبی! مجھے کچھ سکھا دیجئے تاکہ میں اس سے فائدہ اٹھاؤں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”مسلمان کے راستے سے تکلیف دہ چیز کو ہٹا دیا کرو۔“

تشریح: حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نظر میں راستے سے تکلیف دہ چیز کو ہٹانے کی بڑی اہمیت تھی، یہی وجہ ہے کہ حضرت ابو بزرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک منافع بخش چیز کی درخواست کی تو ان کو یہی وصیت کی گئی۔

حضرت ابو بزرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بڑے درجے کے صحابی تھے، ان کو اس ادنیٰ چیز کی وصیت اس لئے کی گئی تاکہ خیر کا کوئی پہلو نہ چھوڑا جائے۔

﴿الفصل الثانی﴾

کھانا کھلانے کی فضیلت

{۱۸۱۲} وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
لَمَّا قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ جِئْتُ فَلَمَّا تَبَيَّنْتُ
وَجْهَهُ عَرَفْتُ أَنَّ وَجْهَهُ لَيْسَ بِوَجْهِ كَذَّابٍ فَكَانَ أَوَّلُ مَا قَالَ يَا أَيُّهَا
النَّاسُ! أَفْشُوا السَّلَامَ وَأَطْعِمُوا الطَّعَامَ وَصَلُّوا الْأَرْحَامَ وَصَلُّوا بِاللَّيْلِ
وَالنَّاسُ نِيَامٌ تَدْخُلُ الْجَنَّةَ بِسَلَامٍ۔ (رواه الترمذی وابن ماجہ والدارقطنی)

حوالہ: ترمذی شریف: ۷۵/۲، ابواب صفة القيام، باب افشوا السلام، حدیث نمبر: ۲۳۸۵۔

ابن ماجہ شریف: ۹۴، ابواب ماجاء فی قیام شهر رمضان، باب ماجاء فی قیام اللیل، حدیث نمبر: ۱۳۳۲۔

دارمی: ۳۴۰/۱، باب فضل صلوۃ اللیل، کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر: ۱۲۶۰۔

حل لغات: قدم: قدم (س) قدوما: آنا، جئت: جاء (ض) مجینا: آنا، تبینت: بان

(ض) بیانا: ظاہر ہونا، تبین (تفعل) معلوم کرنا، عرفت: عرف (ض) عرفا: پہچانا، کذاب: مبالغہ کا

صیغہ ہے، بہت زیادہ جھوٹ بولنے والا، افشوا: افشى (افعال) پھیلا نا، وصلوا: وصل (ض) ملانا،

(تفعیل) نماز پڑھنا۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب حضرت نبی اکرم ﷺ مدینہ آئے تو میں گیا، جب میں نے ان کا چہرہ دیکھا تو سمجھ گیا کہ ان کا چہرہ جھوٹوں کا چہرہ نہیں ہے، پھر

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سب سے پہلے جو بات ارشاد فرمائی وہ یہ ہے: ”کہ اے لوگو! سلام کو عام

کرو، کھانا کھلاؤ، رشتہ داروں سے اچھا سلوک کرو، اور رات میں نماز پڑھو جب لوگ سو رہے ہوں، تو

باب السلام سے جنت میں داخل ہو جاؤ گے۔“

تشریح: عن عبد اللہ بن سلام: یہ یہودیوں کے بہت بڑے عالم تھے، بعد میں مشرف باسلام ہوئے، اور جلیل القدر صحابہؓ میں شمار ہوئے۔

فلما تبینت وجہہ: حضرت عبد اللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بیان ہے کہ جب حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مدینہ منورہ تشریف لائے تو میں نے جا کر ان کو دیکھا اور غور سے دیکھا۔ تو میں سمجھ گیا کہ یہ جھوٹے کا چہرہ نہیں ہے۔

یا ایہا الناس: اس موقع پر حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو بات سب سے پہلے کہی وہ یہ ہے ”افشوا السلام“ یعنی سلام کو عام کرو۔ ”واطعموا الطعام“ یعنی مسکینوں اور یتیموں کو کھانا کھلاؤ۔ ”وصلوا الارحام“ رشتہ داروں کے ساتھ حسن سلوک کرو، ان سے قطع تعلق نہ کرو۔ ”وصلوا باللیل والناس نیام“ اور رات میں نماز پڑھا کرو، جب لوگ سو رہے ہوں، اس لئے کہ یہ وقت قبولیت اور قرب خداوندی کا باعث ہوتا ہے، چونکہ ایسے وقت میں عبادت ریا وغیرہ سے خالی ہوا کرتی ہے۔

تدخلوا الجنة بسلام: جو ان اعمال کو کرے گا وہ باب السلام سے جنت میں داخل ہوگا۔

فائدہ: سلام کرنے میں بے شمار فوائد ہیں:

- (۱)..... دلوں کی کدورت دور ہوتی ہے۔
- (۲)..... دلوں میں الفت و محبت پیدا ہوتی ہے۔
- (۳)..... دلوں سے کبر نکلتا ہے۔
- (۴)..... دلوں میں تواضع پیدا ہوتی ہے۔
- (۵)..... بے شمار نیکیوں کا سلسلہ شروع ہو جاتا ہے۔
- (۶)..... اللہ تعالیٰ کی بے شمار رحمتوں کے نزول کا ذریعہ ہے۔

یہی سب فوائد کھانا کھلانے میں بھی ہیں، اور ان کے علاوہ اور مزید فوائد بھی ہیں: مثلاً

- (۱)..... بخل ختم ہوتا ہے۔

(۲)..... سخاوت پیدا ہوتی ہے۔

(۳)..... حرص ختم ہوتی ہے۔

(۴)..... قناعت پسندی پیدا ہوتی ہے۔

اسی طرح رات کے وقت نماز پڑھنے میں بھی بے شمار فوائد ہیں: مثلاً

(۱)..... ریاکاری کا مادہ ختم ہوتا ہے۔

(۲)..... اخلاص پیدا ہوتا ہے۔

(۳)..... اللہ تعالیٰ کی محبت میں اضافہ ہوتا ہے۔ وغیرہ

اس لئے یہ اعمال گومعمولی ہیں، مگر نتیجہ اور ثمرات کے اعتبار سے بہت اہم ہیں، پس جو شخص ان اعمال کو بجالائے گا اس کے لئے وعدہ ہے کہ وہ سلامتی کے ساتھ جنت میں داخل ہوگا۔ اور سلامتی کا مطلب یہی ہے کہ قبر و حشر وغیرہ میں کسی قسم کی تکلیف کے بغیر جنت میں داخلہ ہوگا۔ ان شاء اللہ تعالیٰ

ایضاً

{۱۸۱۳} وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْبُدُوا الرَّحْمَنَ وَأَطِعُوا
الطَّعَامَ وَأَفْشُوا السَّلَامَ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِسَلَامٍ۔ (رواه الترمذی وابن ماجہ)

حوالہ: ترمذی شریف: ۲/۷، باب ماجاء فی فضل اطعام الطعام، ابواب الاطعمة، حدیث

نمبر: ۱۸۵۵۔ ابن ماجہ شریف: ۲۶۲، باب افشاء السلام، ابواب الادب، حدیث نمبر: ۳۶۹۳۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”جمن کی عبادت کرو، کھانا کھلاؤ، سلام کو عام کرو، باب السلام سے جنت میں داخل ہو جاؤ گے۔“

تشریح: اوپر حدیث شریف میں تفصیل گزر چکی۔

مدتے کی خاص برکت

{۱۸۱۴} وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الصَّدَقَةَ لَتُطْفِئَ غَضَبَ الرَّبِّ
وَتُدْفَعُ مِيتَةَ السُّوءِ۔ (رواه الترمذی)

حوالہ: ترمذی شریف: ۱/۴۴، باب ماجاء فی فضل الصدقة، ابواب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۶۲۴۔

حل لغات: لتطفی: اطفأ (افعال) بجھانا، غضب: ناراضگی، غصہ، غضب
(س) غضبا: غصہ ہونا۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
نے ارشاد فرمایا: ”بے شک صدقہ اللہ تعالیٰ کے غصے کو بجھا دیتا ہے، اور بری موت کو دور کرتا ہے۔“
تشریح: مدتے کے جہاں بہت سے فضائل و برکات ہیں وہاں ایک برکت یہ بھی ہے کہ
اس سے اللہ تعالیٰ کی ناراضگی دور ہونے کے ساتھ ساتھ بری موت سے آدمی محفوظ ہو جاتا ہے۔
بری موت کا مطلب یہ ہے کہ جیسے جل کر ڈوب کر یا ادب کر یا اسی طرح اور کسی قسم کی موت سے
حفاظت ہو جاتی ہے۔ (التعلیق: ۲/۳۵۲، مرقاۃ: ۲/۴۷۷)

کسی کو پانی دینا بھی صدقہ ہے

{۱۸۱۵} وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ مَعْرُوفٍ صَدَقَةٌ وَإِنَّ مِنَ
الْمَعْرُوفِ أَنْ تُلْقَى أَخَاكَ بِوَجْهِ طَلْقٍ وَأَنْ تُفْرِغَ مِنْ دُلُوكَ فِي إِنَاءٍ
أَخِيكَ۔ (رواه احمد والترمذی)

حوالہ: مسند احمد: ۳/۳۴۴، ترمذی شریف: ۲/۸، ابواب البر والصلة، باب ما جاء

فی طلاقہ والجہ وحسن البر، حدیث نمبر: ۱۹۷۰۔

حل لغات: تلقی: لقی (س) لقائ: ملاقات کرنا، دلوک: ڈول، جمع: دلاء۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”ہر بھلائی صدقہ ہے، اور بے شک بھلائی میں سے یہ ہے کہ تم اپنے بھائی سے مسکرا کر ملو اور یہ کہ تم اپنے ڈول سے اپنے بھائی کا برتن بھر دو۔“

تشریح: کل معروف صدقہ: ہر بھلائی صدقہ ہے، خواہ اپنی ذات کے لئے بھلائی کرے، یا دوسروں کے لئے، شریعت کی نظر میں دونوں صدقہ ہیں۔

ان تلقی أخاک: ”اُخاک“ سے مراد یہاں مسلمان بھائی ہے۔ اپنے مسلمان بھائی سے خندہ پیشانی کے ساتھ ملنا بھی صدقہ ہے، اس لئے تم ایک مسلمان بھائی کا دل خوش کر رہے ہو، اور یہ بھی بھلائی کا کام ہے، اسی طرح کسی کو پانی دینا اور پلانا بھی بھلائی کا کام ہے، اس لئے کسی کو پانی دینا بھی صدقہ ہے۔

مسکرا کر ملنا صدقہ ہے

{۱۸۱۶} وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَبَسُّمُكَ فِي وَجْهِ أَخِيكَ صَدَقَةٌ وَأَمْرُكَ بِالْمَعْرُوفِ صَدَقَةٌ وَنَهْيُكَ عَنِ الْمُنْكَرِ صَدَقَةٌ وَإِرْشَادُكَ الرَّجُلَ فِي أَرْضِ الضَّلَالِ لَكَ صَدَقَةٌ وَنَصْرُكَ الرَّجُلَ الرَّدِيَّ الْبَصِيرَ لَكَ صَدَقَةٌ وَإِمَاطَتُكَ الْحَجَرَ وَالشُّوكَ وَالْعُظْمَ عَنِ الطَّرِيقِ لَكَ صَدَقَةٌ وَإِفْرَاغُكَ مِنْ دَلُوكَ فِي إِنَاءِ أَخِيكَ لَكَ صَدَقَةٌ۔ رواه الترمذی۔ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ۔

حوالہ: ترمذی شریف: ۱/۷۲، باب ماجاء فی صنائع المعروف، ابواب البر والصلۃ،

حدیث نمبر: ۱۹۵۶۔

حل لغات: تبسمک: تبسم (تفعل) مسکرانا، ارشاد: رشد (ن) رشد: ہدایت پانا، ارشد (افعال) ہدایت کرنا، الشوک: کاٹنا، جمع: اشواک۔

ترجمہ: حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”تمہارا اپنے بھائی سے مسکرا کر ملنا صدقہ ہے، امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرنا صدقہ ہے، اجنبی جگہ میں کسی کو راستہ بتانا تمہارے لئے صدقہ ہے، اندھے آدمی کی مدد کرنا تمہارے لئے صدقہ ہے، اور راستے سے پتھر، کاٹا اور ہڈی کا بننا تمہارے لئے صدقہ ہے، اور اپنے ڈول سے اپنے بھائی کے ڈول میں پانی ڈالنا تمہارے لئے صدقہ ہے۔“

تشریح: صدقے کے لئے مال مرغوب اور قیمتی سامان ہونا ضروری نہیں بلکہ ادنیٰ چیز بھی صدقے میں دی جاسکتی ہے، جیسے پانی اور سامان ہی کیا۔

تبسمک فی وجہ اخیک: یعنی اپنے مسلمان بھائی سے مسکرا کر ملنا صدقہ ہے۔

وارشادک الرجل فی ارض الضلال: یعنی کسی ایسے آدمی کو صحیح راستہ بتانا کہ نہ اس کا راستہ دیکھا ہوا ہے، اور نہ ہی کوئی علامت ہے کہ جس سے وہ اپنی منزل طے کر سکے، بالکل اجنبی جگہ ہے، ایسی جگہ میں کسی کو راستہ بتانا بھی صدقہ ہے۔

ونصرک الرجل الردى البصر: یعنی ایسا شخص جو بالکل اندھا ہے، یا اندھا تو نہیں لیکن بینائی بہت کم ہے، اس کی مدد کرنا بھی صدقہ ہے۔ باقی تفصیل اوپر گزر چکی۔

پانی کا نظم کرنا بہترین صدقہ ہے

{۱۸۱۷} وَعَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ! صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أُمَّ سَعْدٍ مَاتَتْ فَأَيُّ الصَّدَقَةِ

أَفْضَلُ قَالَ الْمَاءُ فَحَفَرَ بُئْرًا وَقَالَ هَذَا لِأُمِّ سَعْدٍ - رواه ابوداؤد والنسائي

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۱/۲۳۶، باب فضل سقی المائ، کتاب الزکوۃ، حدیث

نمبر: ۱۶۷۹۔ نسائی شریف: ۲/۱۱۵، فضل الصدقة عن الميت، کتاب الوصایا، حدیث نمبر: ۳۶۹۵۔

کل لغات: ماتت: مات (ض) میتا: مرنا، المائی: پانی، جمع: میاہ، حفر (ض) حفرا:

گرڈھا کھودنا، بئر: کنواں، جمع: آبار۔

ترجمہ: حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت رسول اکرم ﷺ

سے پوچھا: یا رسول اللہ! ام سعد کی وفات ہو گئی ہے، تو کون سا صدقہ افضل ہے؟ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”پانی“۔ تو انہوں نے ایک کنواں کھودا اور کہا یہ ام سعد کی طرف سے صدقہ ہے۔

تشریح: حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے

دریافت کیا کہ میری والدہ کا انتقال ہو گیا اگر میں ان کے ایصالِ ثواب کے لئے صدقہ کروں تو کس چیز کا صدقہ کروں؟ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: پانی کا، پانی سے مراد عام ہے، خواہ آدمیوں کے پینے کے لئے ہو، خواہ جانوروں کے یا کھیت وغیرہ کے یا طہارت کے لئے، آنحضرت ﷺ نے پانی کے تصدق کو افضل قرار دیا، اس لئے کہ پانی عام حاجت و ضرورت کی چیز ہے، اس کا نفع بہت عام ہے، اور خصوصاً عرب جیسے ملک حار میں جہاں پانی کی قلت ہے۔ (الدر المنضود: ۱۳۱/۳)

کھلانے پلانے اور پہنانے کی فضیلت

{۱۸۱۸} وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّمَا مُسْلِمٍ كَسَا مُسْلِمًا ثَوْبًا عَلَى

عُرَى كَسَاهُ اللَّهُ مِنْ خُضْرِ الْجَنَّةِ وَأَيُّمَا مُسْلِمٍ أَطْعَمَ مُسْلِمًا عَلَى جُوعٍ

أَطْعَمَهُ اللَّهُ مِنْ ثَمَارِ الْجَنَّةِ وَأَيُّمَا مُسْلِمٍ سَقَى مُسْلِمًا عَلَى ظَمَأٍ سَقَاهُ اللَّهُ

مِنْ الرَّحِيقِ الْمَخْتُومِ - رواه ابو داؤد والترمذی

حوالہ: ابو داؤد شریف: ۲۳۶/۱، باب فضل سقی المای، کتاب الزکوۃ، حدیث

نمبر: ۱۶۸۲۔ ترمذی شریف: ۷/۲، باب ثواب الاطعام الخ، ابواب صفة القيامة، حدیث نمبر: ۲۴۴۹۔

حل لغات: کسا: کسا (ن) کسوا: پہنانا، ثوبا: کپڑا، جمع: اثواب، عری: ننگا، جمع: عرا،

جوع: بھوک، جمع: مجاوع، سقی: سقی (ض) سقيا: پانی پلانا، ظمأ: پیاس، جمع: ظماء، ظمیء (س) ظمئنا: پیاسا ہونا۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”جس مسلمان نے کسی ننگے مسلمان کو کپڑا پہنایا تو اللہ تعالیٰ اس کو جنت کا لباس پہنائے گا، اور جس مسلمان نے کسی بھوکے مسلمان کو کھانا کھلایا تو اللہ تعالیٰ اس کو جنت کا پھل کھلائے گا، اور جس مسلمان نے کسی پیاسے مسلمان کو پانی پلایا تو اللہ تعالیٰ اس کو ”رحیق مختوم“ پلائے گا۔“

تشریح: جو شخص اس دنیا میں ضرورت مند مسلمانوں کی امداد کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس کو جنت کی لذیذ ترین اشیاء سے نوازے گا۔

کسا مسلما ثوبا علی عری: اس حدیث شریف میں عام حالات میں کپڑا پہنانا مراد نہیں، بلکہ خاص طور پر ننگے کو کپڑا پہنانا مراد ہے، خواہ صرف ستر کے بقدر ہو یا پورے بدن کے لئے۔
من خضر الجنة: یعنی جنت کا کپڑا۔

ایما مسلم اطعم مسلما علی جوع: یہاں بھی وہی بھوکے کو کھانا کھلانا مراد ہے، نہ کہ عام حالات میں کھانا کھلانا، جو بھوک کے شکار انسان کو کھانا کھلائے تو اللہ تعالیٰ اس کو جنت میں میوے کھلائے گا۔

ایما مسلم سقی مسلما علی ظمأ: اسی طرح سے جو شدید پیاسے کو پانی پلائے گا اللہ تعالیٰ اس کو رحیق مختوم پلائے گا۔ ”الرحیق المختوم“ جنت کا ایک خاص مشروب جو میل بند ہو گا۔ (مرقاۃ: ۷۸/۲)

مال میں زکوٰۃ کے علاوہ بھی حق ہیں

{۱۸۱۹} وَعَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ فِي الْمَالِ لَحَقًّا
سِوَى الزَّكَاةِ ثَلَاثًا لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُؤْلُوا وَجُوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ
وَالْمَغْرِبِ، الْآيَةُ۔ (رواه الترمذی وابن ماجہ والدارقطنی)

حوالہ: ترمذی شریف: ۱/۴۳، باب ماجاء ان المال حقا سوى الزكوة، كتاب الزكوة،

حدیث نمبر: ۲۵۹۔ ابن ماجہ شریف: ۱۲۸، باب ما ادى زكوته ليس بكنز، كتاب الزكوة، حدیث نمبر: ۱۷۸۹۔

دارمی شریف: ۱/۳۸۵، باب ما يجب في المال سوى الزكوة، كتاب الزكوة، حدیث نمبر: ۱۲۳۷۔

حل لغات: المال: مال، جمع: اموال، لحقا: حق، جمع: حقوق۔

ترجمہ: حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”کہ مال میں زکوٰۃ کے علاوہ بھی حق ہیں، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تلاوت فرمائی: ”لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُؤْلُوا وَجُوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ“ [نیکی نہیں کہ تم اپنا چہرہ مشرق یا مغرب کی طرف پھیر لو۔] آخری آیت تک۔

تشریح: ان فی المال لحقا سوى الزكوة: زکوٰۃ کے علاوہ دوسرے حقوق لازم ہونے کا مطلب یہ ہے کہ جیسے کوئی فقیر مانگے یا کوئی بطور عساریت کے مانگے یا کوئی قرض مانگے تو اس کو منع نہیں کرنا چاہئے، اسی طریقے سے کوئی چھوٹی موٹی چیز مانگے تو منع نہ کیا جائے، جیسے پانی، نمک یا ماچس وغیرہ۔

ثم تلا: پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بطور استشہاد کے مذکورہ بالا آیت پڑھی، اور اخیر تک پڑھی: ”لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُؤْلُوا وَجُوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ

وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ.
(الْأُيَّةُ) (سورة بقرہ: ۱۷۷)

[نیکی اور بھلائی یہی نہیں ہے کہ تم (عبادت میں) اپنا رخ مشرق کی طرف کرو، یا مغرب کی طرف، بلکہ بڑی نیکی اور بھلائی کی راہ پر وہ ہے جو ایمان لایا اللہ تعالیٰ پر اور قیامت کے دن پر اور فرشتوں پر اور (اللہ تعالیٰ کی) سب کتابوں پر اور (اللہ تعالیٰ کے) سب پیغمبروں پر، اور اس نے مال کی محبت کے باوجود (یابہ کہ اللہ تعالیٰ کی محبت میں) اس (مال) کو خرچ کیا رشتہ داروں پر اور یتیموں پر اور محتاجوں پر اور مسافروں پر اور سالوں پر اور (غلاموں کی) گردنیں چھڑانے (انہیں غلامی سے نجات دلانے) میں، اور اس نے نماز قائم کی اور زکوٰۃ ادا کی۔]

فائدہ: معلوم ہوا مال میں زکوٰۃ اور صدقات واجبہ کے علاوہ حسب موقع اور بھی حقوق ہوتے ہیں، ان کا اداء کرنا بھی ضروری ہوتا ہے۔

نمک پانی دینے سے انکار نہ کرے

{۱۸۲۰} وَعَنْ بُهَيْسَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا عَنْ أَبِيهَا
قَالَتْ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا الشَّيْءُ الَّذِي
لَا يَحِلُّ مَنْعُهُ قَالَ الْمَاءُ قَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ مَا الشَّيْءُ الَّذِي لَا يَحِلُّ مَنْعُهُ قَالَ
الْمِلْحُ؟ قَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ! مَا الشَّيْءُ الَّذِي لَا يَحِلُّ مَنْعُهُ قَالَ أَنْ تَفْعَلَ الْخَيْرَ
خَيْرٌ لَكَ۔ (رواہ ابوداؤد)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۱/ ۲۳۵، باب ما لا يجوز منعه، کتاب الزکوٰۃ، حدیث نمبر: ۱۶۶۹۔

حل لغات: الماء: پانی، میا، الملح: نمک، جمع: ملاح۔

ترجمہ: حضرت بھیسہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اپنے والد سے روایت کی ہے کہ انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! کون سی ایسی چیز ہے جس کا نہ دینا حرام ہے؟ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”پانی۔“ کہا اے اللہ کے نبی! کون سی ایسی چیز ہے جس کا نہ دینا حرام ہے؟ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”نمک۔“ کہا اے اللہ کے نبی! کون سی ایسی چیز ہے جس کا نہ دینا حرام ہے؟ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”تمہارا کوئی بھلائی کرنا تمہارے لئے بہتر ہے۔“

تشریح: بہیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے والد نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بار بار یہ سوال کیا کہ وہ کیا شیء ہے جس سے انکار کرنا جائز نہیں، اس پر پہلی بار آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”الماء“ پھر دوسری بار کے سوال پر فرمایا: ”الملح“ پھر اخیر میں اسی سوال کے جواب میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ جو بھی خیر ہو اس کو کرنا چاہئے، اس جواب سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ”تعمادی فی السؤال“ (سلسلہ سوال و جواب) کو ختم فرمادیا، اس حدیث شریف پر فقہی حیثیت سے جملہ مذاہب کے لحاظ سے اگر کلام کیا جائے تو اس میں بڑی طوالت ہے، لہذا جس طرح خود حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس حدیث شریف میں اختصار کو اختیار فرمایا ہم بھی مختصر ای لکھتے ہیں۔

اور ایک دوسری حدیث ایک رجل مہاجر سے (جن کے نام کی تصریح سند میں نہیں ہے) کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”المسلمون شرکاء فی ثلاث فی الماء والکلاء والنار“

علماء نے لکھا ہے کہ پانی کی تین قسمیں ہیں: (۱) الانہار الکبار۔ (۲) الانہار الصغار۔ (۳) الماء المحرز فی الاناء۔

اول جیسے نیل و فرات بڑی بڑی نہریں کہ یہ کسی کی ملک نہیں ہیں، ان میں تمام لوگوں کی شرکت ہے کوئی کسی کو منع نہیں کر سکتا، اور قسم ثانی چھوٹی چھوٹی نہریں جو بڑی نہروں سے نکال کر لائی جائیں، یہ نہریں ان لوگوں کی ملک ہیں جنہوں نے اپنے صرفہ سے ان کو نکالا اور جاری کیا ہے، ان کا حکم یہ ہے کہ جس طرح آدمی ان نہروں سے خود منتفع ہوتا ہے، دوسرے لوگ اور ان کے دواب ان سے پانی پی سکتے ہیں منع کرنا جائز نہیں ہے، الا یہ کہ وہ جانور نہر کا کنارہ ڈول وغیرہ توڑ دیں، خراب کر دیں، تو مالک منع کر

سکتا ہے، لیکن اس پانی سے دوسرے لوگ اپنے باغات اور کھیت بغیر اجازت مالک سیراب نہیں کر سکتے ہیں، اس سے وہ ان کو روک سکتا ہے، اور تیسری قسم کا حکم یہ ہے کہ وہ پانی آدمی کی اپنی ملک ہے، دوسرے کے لئے اس میں مطلق تصرف جائز نہیں، اور ملح سے مراد وہ نمک ہے جو اپنے معدن میں ہو، اور وہ معدن ارض غیر مملوکہ میں ہو، اور اگر اپنی مملوکہ زمین میں ہو اور یا ایسا نمک جو آدمی کی اپنی ملک اور حرز میں ہو، اس کو منع کرنا جائز ہے، یہ تو اصولی اور آئینی بات ہے، دوسرا احتمال حدیث شریف میں یہ ہے کہ اس سے حق شرعی کا بیان مقصود نہیں ہے، بلکہ حسن معاشرت اور مکارم اخلاق کے قبیل سے ہے، اور بخل سے روکنا ہے، اس صورت میں قسم ثالث بھی اسی حکم میں داخل ہو جائے گی، اور کسی تخصیص کی حاجت نہیں رہے گی۔ (الدر المنضو: ۱۲۵/۳، مرقاۃ: ۷۸/۲)

نخبر زمین قابل کاشت بنانے کی فضیلت

{۱۸۲۱} وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَحْيَى أَرْضاً مَيِّتَةً فَلَهُ فِيهَا أَجْرٌ وَمَا
أَكَلَتِ الْعَافِيَةُ مِنْهُ فَهُوَ لَهُ صَدَقَةٌ۔ (رواه الدارمی)

حوالہ: دارمی: ۲/۲۶۷، باب من احیا ارضا، کتاب البیوع، حدیث نمبر: ۲۶۰۷۔

حل لغات: العافیۃ: 'عوف' سے مشتق ہے، اور 'عوف' اصل میں ہر اس جان دار کو کہتے ہیں جنہیں رزق کی طلب ہو، عاف: (ن) عوفا: شکار کو ڈھونڈنا۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "کہ جس شخص نے خبر زمین زندہ کی تو اس کے لئے اس میں ثواب ہے، اور اس میں سے جو کچھ جانوروں نے کھایا تو اس کے لئے اس میں صدقہ ہے۔"

تشریح: من احی ارضا مہیتۃ: یعنی جس نے خبر زمین کو قابل کاشت بنایا، اس حدیث شریف میں اس کے اجر و ثواب کا ذکر ہے۔

فلہ فیہا اجر: یعنی اس کے عوض میں اس کو نیکیاں ملیں گی۔

وما اكلت العافیة: پیچھے مدیث شریف آچکی ہے کہ کھیت میں سے مختلف قسم کی مخلوقات کھاتی ہے، اس پر اس کو صدقے کا ثواب ملتا ہے۔

فہو لہ صدقة: اس جگہ حضرت ملا علی قاریؒ نے ایک بات لکھی ہے کہ یہ ثواب اس وقت ملے گا جب کان ان نقصانات پر تحمل و برداشت سے کام لیتے ہوئے خدا کا شکر بحالائے، ورنہ ثواب نہ ملے گا۔ (مرقاۃ: ۸/۲۷۸)

فائدہ: مدیث پاک سے غیر آباد زمین کو آباد کرنے کی فضیلت ثابت ہے، اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ مخلوق میں جن چیزوں کو جتنا کارآمد اور مفید بنایا جاسکتا ہے، بنانا چاہئے، اور اس پر اس کو اجر و ثواب ملتا ہے۔ اور اس میں جمادات و نباتات، حیوانات بلکہ انسان بھی شامل ہیں کہ انسان کو اگر اسی طرح چھوڑ دیا جائے نہ علم و ہنر سکھایا جائے نہ صنعت و حرفت سکھائی جائے تو وہ انسان بنجر اور غیر آباد زمین کی طرح ہے، اس لئے انسانوں کو بھی علم و ہنر سکھا کر یا صنعت و حرفت سکھا کر ان کو کارآمد و مفید بنانا یقیناً بہت بڑے اجر کا ذریعہ ہے۔ اس طرح حیوانات، نباتات و جمادات کا حال بھی سمجھنا چاہئے۔

چند کار خیر کا ثواب

{۱۸۲۲} وَعَنْ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَنَحَ مَنَحَةً لَبَنٍ أَوْ وَرْقٍ أَوْ هَدَى

زُقَاقًا كَانَ لَهُ مِثْلُ عِتْقِ رَقَبَةٍ۔ (رواہ الترمذی)

حوالہ: ترمذی شریف: ۲/۱۷۱، باب ما جاء فی المنعة، ابواب البر والصلة، مدیث نمبر: ۱۹۶۳۔

حل لغات: منحة: عطیہ، جمع: منح، منح (ف) منحا: دینا، عطا کرنا، زقاقا:

تنگ راستہ، جمع: ازقة۔

ترجمہ: حضرت براء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”جس شخص نے دودھ کا جانور یا چاندی دی، یا بھولے بھٹکے کو راستہ بتایا تو اس کو ایک غلام آزاد کرنے کا ثواب ہوگا۔“

تشریح: منحة لبس: ”منح“ ایسے جانور کو کہتے ہیں جس نے ابھی بچہ دیا ہو، تاکہ جسے دیا جائے وہ زیادہ دنوں تک دودھ سے فائدہ اٹھائے۔

اوہدی زقاقا: یعنی بھولے بھٹکے کو راستہ بتانا۔

فکان لہ مثل عتق رقبة: غلام آزاد کرنے کے برابر ثواب اس لئے ملے گا کہ لوگوں کو عطاء کرنے یا راستہ بتانے میں آدمی ہی کا فائدہ ہے، اور غلام آزاد کرنے میں آدمی ہی کا فائدہ ہے، اس لئے جب ایک آدمی کو فائدہ پہنچے گا تو اس کو آزاد کرنے کے برابر ثواب ملے گا۔

چند نصائح

{۱۸۲۳} وَعَنْ أَبِي جُرَيْجٍ جَابِرِ بْنِ سُلَيْمٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَتَيْتُ الْمَدِينَةَ فَرَأَيْتُ رَجُلًا يَصُدُّ النَّاسَ عَنْ رَأْيِهِ لَا يَقُولُ شَيْئًا إِلَّا صَدَرُوا عَنْهُ قُلْتُ مَنْ هَذَا قَالُوا هَذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قُلْتُ عَلَيْكَ السَّلَامُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَرَّتَيْنِ قَالَ لَا تَقُلْ عَلَيْكَ السَّلَامُ عَلَيْكَ - السَّلَامُ تَحِيَّةُ الْمَيِّتِ قُلْ السَّلَامُ عَلَيْكَ قُلْتُ أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَنَا رَسُولُ اللَّهِ الَّذِي إِنْ أَصَابَكَ ضَرْفٌ فَدَعَوْتُهُ كَشَفَهُ عَنْكَ وَإِنْ أَصَابَكَ عَامٌ سَنَةٍ فَدَعَوْتُهُ أَنْتَبَهَا لَكَ وَإِذَا كُنْتَ بِأَرْضٍ قَفْرٍ أَوْ فَلَاةٍ فَضَلَّتْ رَاحِلَتُكَ فَدَعَوْتُهُ رَدَّهَا عَلَيْكَ قُلْتُ اعْهَدْ إِلَيَّ قَالَ لَا تَسْبَنَّ أَحَدًا قَالَ فَمَا سَبَبْتُ بَعْدَهُ حُرًّا وَلَا عَبْدًا وَلَا بَعِيرًا وَلَا شَاةً قَالَ وَلَا

تَحَرَّنْ شَيْئًا مِنَ الْمَعْرُوفِ وَأَنْ تَكَلَّمَ أَخَاكَ وَأَنْتَ مُنْبَسِطٌ إِلَيْهِ
وَجْهَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِنَ الْمَعْرُوفِ وَارْفَعْ إِذَا رَكَ إِلَى نِصْفِ السَّاقِ فَإِنْ
أَبَيْتَ فَالَى الْكَعْبَيْنِ وَإِيَّاكَ وَاسْبَالَ الْأَزَارِ فَإِنَّهَا مِنَ الْمُخِيلَةِ وَإِنَّ اللَّهَ
لَا يُحِبُّ الْمُخِيلَةَ وَإِنْ أَمُرُؤُ شَتَمَكَ وَعَيَّرَكَ بِمَا يَعْلَمُ فِيكَ فَلَا
تُعَيِّرُهُ بِمَا تَعْلَمُ فِيهِ فَإِنَّمَا وَبَالَ ذَلِكَ عَلَيْهِ - (رواه ابو داؤد) وَرَوَى
التِّرْمِذِيُّ مِنْهُ حَدِيثَ السَّلَامِ وَفِي رِوَايَةٍ فَيَكُونُ لَكَ أَجْرُ ذَلِكَ وَ
وَبَالَه عَلَيْهِ -

حوالہ: ابو داؤد شریف: ۵۶۴/۲، باب ما جاء في أسباب الأزار، كتاب اللباس، حديث
نمبر: ۴۰۸۴۔ ترمذی شریف: ۱۰۱/۲، ابواب الاستئذان، باب ما جاء في كراهية أن يقول عليك
السلام الخ، حديث نمبر: ۲۷۲۱۔

حل لغات: يصدر: صدر (ن) صدرا: چلنا، رأيه: رائے، جمع: آرائی، ضر: تکلیف، جمع:
اضرار، كشفه: كشف (ض) كشفا: ظاہر کرنا، زائل کرنا، أرض فقر: ایسی زمین کو کہتے ہیں جہاں
نہ پانی نہ ہونہ پیڑ پودے، فلاة: جنگل، جمع: فلوات، راحلة: سواری، جمع: رواحل، لاتسبن: سب (ن)
سبا: گالی دینا۔

ترجمہ: حضرت ابو جری جابر بن سلیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے بیٹا کیا کہ
میں مدینہ منورہ آیا تو ایک شخص کو دیکھا جن کی رائے پر لوگ چلتے ہیں جو کچھ وہ کہتے ہیں لوگ اسی پر عمل
کرتے ہیں، میں نے کہا یہ کون صاحب ہیں؟ لوگوں نے کہا یہ اللہ کے رسول (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) ہیں،
وہ کہتے ہیں میں نے دو مرتبہ کہا یا رسول اللہ! ”علیک السلام“ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد
فرمایا: علیک السلام، مسردوں کا سلام مت کہو، بلکہ ”السلام علیک“ کہو، میں نے کہا آپ اللہ کے رسول ہیں، تو
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: میں اس اللہ کا رسول ہوں اگر تجھے تکلیف پہونچے، اور اس
کو پکارو تو وہ اس کو تجھ سے زائل کر دے، اور اگر تجھے قحط سالی کا سامنا ہو اور اسے پکارو تو وہ سبزہ اگادے، اور

جب تو بے آب و گیاہ والی زمین یا جنگل میں ہو اور تمہاری سواری گم ہو جائے اور اس کو پکارو تو وہ سواری لوٹا دے، میں نے کہا مجھ سے عہد لیجئے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: بالکل کسی کو گالی نہ دینا، انہوں نے کہا میں نے اس کے بعد کسی آزاد، غلام، اونٹ اور نہ ہی بکری کو گالی دی، آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: کسی نیک عمل کو حقیر نہ سمجھنا اور اپنے بھائی سے بات کرنا تو مسکرا کر بات کرنا، اس لئے کہ یہ نیکی ہے، اور اپنا کپڑا نصف ساق تک رکھ یہ نہ ہو سکے تو ٹخنے تک اور ازرا لٹکانے سے پرہیز کر، اس لئے کہ یہ تکبر کی علامت ہے، اور اللہ تعالیٰ تکبر کو پسند نہیں کرتا ہے، اور اگر کوئی شخص تجھ کو گالی دے یا عار دلائے ان چیزوں میں جو وہ تیرے بارے میں جانتا ہے تو اس کو عار مت دلا ان چیزوں کے بارے میں جو اس کے متعلق تو جانتا ہے، اس لئے کہ یہ اسی کے لئے وبال ہے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے، اور ترمذی نے اس میں سے سلام کی حدیث کو روایت کیا۔ ایک روایت میں ہے تیرے لئے اس بات پر اجر ہے اور اس پر اس کا وبال ہوگا۔

تشریح: حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس وغیرہ میں کوئی ایسی امتیازی شان نہیں ہوا کرتی تھی کہ کوئی اجنبی آئے تو فوراً پہچان لے، یہی وجہ ہے کہ ابی جری جابر بن سلیمؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ملنے آئے تو آپ کو پہچان نہ سکے، لیکن آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مجلس اور اندازِ تکلم بہت پسند آیا، کہ لوگ آ رہے ہیں، اور کچھ دریافت کر رہے ہیں، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ہدایت حاصل کر کے واپس ہو رہے ہیں، تو انہوں نے پوچھا کہ یہ کون صاحب ہیں؟ حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے بتایا کہ یہی حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں، تو وہ جس مقصد سے آئے تھے، اپنے مقصد کا اظہار کیا، حدیث باب میں اسی کا بیان ہے۔

فرأیت رجلاً یصدر الناس: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی باتیں چونکہ بڑی قیمتی سو فی صد درست ہوا کرتی تھیں، اس لئے حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین حضرت نبی ﷺ جو حکم فرماتے، اس پر عمل کرتے، اور جس چیز سے منع کرتے حضرات صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اس سے باز رہتے۔

قال قلت عليك السلام يا رسول الله! مرتين: چونکہ ان کا سلام مناسب نہیں تھا، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے توجہ نہیں فرمائی، جب جواب نہ ملا تو انہوں نے دوسری مرتبہ سلام کیا، جب دوسری دفعہ سلام کیا تو حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ سلام کرنے کا یہ طریقہ مناسب نہیں ہے، اس طریقے سے تو مردوں کو سلام کیا جاتا ہے، بلکہ اس طرح سلام کرنا چاہئے: ”السلام علیک“ زمانہ جاہلیت میں یہ طریقہ رائج تھا کہ جب لوگ کسی کی قبر پر جاتے ”علیک السلام“ کہتے، لیکن شریعت اسلامیہ میں ایسا نہیں ہے، بلکہ اس میں زندہ اور مردہ دونوں کے لئے ”السلام علیکم“ کہا جاتا ہے، جیسا کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان ہے۔

السلام علیکم دار قوم مؤمنین: یہ قبرستان جانے کی دعاء ہے۔

ابتداءً چونکہ وہی حکم تھا، جو اوپر مذکور ہوا، اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو تنبیہ فرمائی، پھر انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نصیحت کی درخواست کی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو پانچ باتوں کی نصیحت فرمائی۔

(۱)..... کسی کو گالی مت دینا، کسی کو برا بھلا کہنا بھی اسی میں داخل ہے۔

(۲)..... کسی نیکی کو حقیر نہ جاننا، اس لئے کہ جب کسی نیکی کو حقیر اور معمولی جانے لگا تو اس کو نہیں کریگا، اور اس طرح وہ بہت سی نیکیوں اور بہت سے خیر کے کاموں سے محروم ہو جائے گا، اور یہ بہت بڑی محرومی ہے۔

(۳)..... اپنے بھائی سے خندہ پیشانی سے ملاقات کرنا اور یہ بھی بڑی نیکی ہے۔

(۴)..... اپنا ازرا نصف ساق تک رکھنا، زیادہ سے زیادہ ٹخنوں تک، ٹخنوں سے نیچے لٹکانے سے بچنا؛ اس لئے کہ ٹخنوں سے نیچے لٹکانا علامت کبر ہے، اور کبر اللہ تعالیٰ کو سخت ناپسند ہے۔

(۵)..... کوئی شخص تم کو گالی دے، عار دلانے، مگر تم اس کو گالی مت دینا، عار مت دلانا۔

یہ سب چیزیں مکارم اخلاق سے تعلق رکھتی ہیں، اور انتہائی اہم ہیں، اگر کوئی شخص ان چیزوں پر عمل کرے تو زندگی میں انقلاب آجائے، مگر افسوس آج ان سب چیزوں میں بڑی کوتاہی ہو رہی ہے۔

فوائد: (۱)..... حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس مبارک کا سادہ اور بے تکلف ہونا معلوم ہوا کہ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پہچان بھی نہ سکے بلکہ دریافت کرنے کی نوبت آئی۔

(۲)..... مہمان یا کسی طالب سے کوئی کوتاہی سرزد ہو تو اس کی اصلاح کی فکر کرنا چاہئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے سلام کی اصلاح فرمائی۔

(۳)..... اپنی کسی خوبی کا ذکر کسی خاص مصلحت یا اللہ تعالیٰ کی نعمت کے اظہار اور اس کی شکرگذاری کے طور پر ہو تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں؛ اس لئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بعض صفات کا ذکر فرمایا۔

(۴)..... کوئی طالب اگر اپنے استاد یا اپنے شیخ سے نصیحت کی درخواست کرے تو اس کو نصیحت کرنے میں بھی مضائقہ نہیں، نصیحت کی درخواست کرنا بھی درست اور نصیحت کی درخواست پر نصیحت کرنا بھی درست ہے۔

(۵)..... کسی جوان کو گالی دینا بھی بد اخلاقی ہے کہ صحابی رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نصیحت کے بعد کسی اونٹ یا بکری کو بھی گالی نہیں دی۔

جوراءِ خدا میں دیا گیا وہی باقی رہا

{۱۸۲۴} وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهُمْ ذَبَحُوا شَاةً فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَقِيَ مِنْهَا؟ قَالَتْ مَا بَقِيَ مِنْهَا إِلَّا كَفِّهَا قَالَ بَقِيَ كُلُّهَا غَيْرَ كَفِّهَا۔ (رواه الترمذی وَصَحَّحَهُ۔

حوالہ: ترمذی شریف: ۳/۲، باب بلا ترجمہ، ابواب صفة القيامة، حدیث نمبر: ۲۴۷۰۔

حل لغات: کتفہا: کندھا، شاة: جمع: کتفہ واکتاف۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ لوگوں نے ایک بکری ذبح کی، تو حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا: کیا اس میں سے کچھ

بچا؟ تو حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا: صرف ایک شانہ، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: شانے کے علاوہ سب بچا ہوا ہے۔

تشریح: جو کچھ اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ ہو جائے وہی باقی رہتا ہے، جو کھاپی لیا جائے سب ختم ہو جاتا ہے۔

انہم ذبحوا اشارة: یہ بکری لوگوں نے ذبح کی تھی، ایک تشریح تو یہ ہے کہ بعض صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے ذبح کی تھی، دوسری تشریح یہ ہے کہ اہل بیت نے ذبح کی تھی، حضرت ملا علی قاریؒ نے دوسری تشریح کی ان الفاظ میں توثیق کی ہے۔ ”وہو الاظہر“ (مرقاۃ: ۲/۴۸۲)

الاكتفها: یعنی ایک شانہ صدقے میں نہیں دیا جا سکا تھا، جس کو ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بچا ہوا سمجھ رہی تھیں، لیکن حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی اس رائے کی تردید کی، اور ارشاد فرمایا: کہ اس شانے کے علاوہ سب کچھ بچا ہوا ہے۔

کپڑا پہنانے کی فضیلت

{۱۸۲۵} وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ مُسْلِمٍ كَسَا مُسْلِمًا ثَوْبًا إِلَّا كَانَ فِي حِفْظٍ مِّنَ اللَّهِ مَا دَامَ عَلَيْهِ مِنْهُ خِرْقَةٌ۔ (رواه احمد والترمذی)

حوالہ: مسند احمد: (لم احمد فی مسند احمد) ترمذی شریف: باب ماجاء فی ثواب من

کسا الخ، ابواب صفة القيامة، حدیث نمبر: ۲۴۸۴۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا کہ جس مسلمان نے کسی کو کپڑا پہنایا تو وہ کپڑا اس کے بدن پر جب تک رہتا ہے تب تک وہ اللہ تعالیٰ کی حفاظت میں رہتا ہے۔

تشریح: اللہ تعالیٰ کی راہ میں کپڑا صدقہ کرنے کی بڑی اہمیت ہے، یہی وجہ ہے کہ جب تک وہ کپڑا باقی رہتا ہے، کپڑا دینے والا اللہ تعالیٰ کی حفاظت میں رہتا ہے۔

کسا مسلما ثوبا: ”ثوب“ سے عام کپڑا مراد ہے، جیسا بھی کپڑا دے، وہ فضیلت کا مستحق ہے، خواہ پہننے کے ہول کہ اوڑھنے کے خواہ بچھانے کے۔

کان فی حفظ من اللہ: یہ دنیوی اعتبار سے ہے، اور اخروی لحاظ سے بے پناہ ثواب ملے گا۔

صدقہ چھپا کر دینے کی فضیلت

{۱۸۲۶} وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَرْفَعُهُ قَالَ ثَلَاثَةٌ يُحِبُّهُمُ اللَّهُ رَجُلٌ قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يَتْلُو كِتَابَ اللَّهِ وَرَجُلٌ يَتَصَدَّقُ بِصَدَقَةٍ يُخْفِيهَا أَرَاهُ قَالَ مِنْ شِمَالِهِ وَرَجُلٌ كَانَ فِي سَرِيَّةٍ فَانْهَزَمَ أَصْحَابُهُ فَاسْتَقْبَلَ الْعَدُوَّ - رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ - وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَيْرٌ مَحْفُوظٌ أَحَدُ رَوَاتِهِ أَبُو بَكْرٍ بْنُ عَيَّاشٍ كَثِيرُ النُّعْطِ -

حوالہ: ترمذی شریف: ۸۴/۲، باب صفة انهار الجنة، کتاب صفة الجنة، حدیث نمبر: ۲۵۷۶۔

حل لغات: بیمینہ: دایاں، یخفیہا: اخفا (افعال) چھپانا، شمال: بایاں، فانہزم: انہزم (انفعال) شکست کھانا، مغلوب ہونا۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”تین ہیں جن سے اللہ تعالیٰ محبت کرتا ہے ایک وہ آدمی جو رات کو اٹھ کر قرآن کریم کی تلاوت کرے، دوسرا وہ آدمی جو دائیں ہاتھ سے صدقہ کرے اور اس کو چھپائے میں گمان کرتا ہوں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: بایں سے، اور تیسرا وہ آدمی جو کسی سریہ میں ہو، اس کے ساتھی کو شکست ہو جائے اور وہ دشمنوں کے مقابلے میں ڈٹ جائے۔“

تشریح: قرآن کریم کی تلاوت تو ویسے بھی بہت فضیلت رکھتی ہے، لیکن رات کے سنائے میں تلاوت قرآن بہت زیادہ فضیلت رکھتی ہے، اسی طریقے سے صدقہ کرنا بہت اہم کام ہے، لیکن بالکل پوشیدہ طور پر صدقہ کرنا بہت اہم ہے، علیٰ ہذا لڑائی کے میدان میں بہادری کا ثبوت دینا بڑی اہمیت کا حامل ہے، لیکن ہزیمت کے وقت اسلام کی سربلندی کی خاطر دشمن کے مقابلے میں ڈٹ جانا انتہائی عظیم مجاہدہ ہے۔

ابن مسعود یرفعہ: یعنی حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ حدیث شریف کے ان کلمات کو حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بیان کرتے ہیں، یہ روایت موقوف نہیں بلکہ مرفوع ہے۔

یحیہم اللہ: یہ تینوں اعمال اعمال چونکہ انتہائی اخلاص کی بنا پر ہوتے ہیں اس لئے یہ اعمال اللہ تعالیٰ کو بہت محبوب اور پسندیدہ ہیں، اس لئے ان تینوں اعمال کے کرنے والے کو اللہ تعالیٰ محبوب رکھتا ہے۔

اللہ کے محبوب اور مبغوض بندے

{۱۸۲۷} وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ يُحِبُّهُمُ اللَّهُ وَثَلَاثَةٌ يُبْغِضُهُمُ اللَّهُ فَأَمَّا الَّذِينَ يُحِبُّهُمُ اللَّهُ فَرَجُلٌ آتَى قَوْمًا فَسَأَلَهُمُ بِاللَّهِ وَلَمْ يَسْأَلَهُمْ لِقَرَابَةٍ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ فَمَنْعُوهُ فَخَلَفَ رَجُلٌ بِأَعْيَانِهِمْ فَأَعْطَاهُ سِرًّا لَا يَعْلَمُ بِعَطِيَّتِهِ إِلَّا اللَّهُ وَالَّذِي أَعْطَاهُ وَقَوْمٌ سَارُوا لَيْلَتَهُمْ حَتَّى إِذَا كَانَ النَّوْمُ أَحَبَّ إِلَيْهِمْ مِمَّا يُعَدِّلُ بِهِ فَوَضَعُوا رُؤُسَهُمْ فَقَامَ يَتَمَلَّقُنِي وَيَتَلَوُّ آيَاتِي وَرَجُلٌ كَانَ فِي سَرِيَّةٍ فَلَقِيَ الْعَدُوَّ فَهَزِمُوا فَأَقْبَلَ بِصَدْرِهِ حَتَّى يُقْتَلَ أَوْ

يُفْتَحُ لَهُ وَالثَّلَاثَةُ الَّذِينَ يُغْضُهُمُ اللَّهُ الشَّيْخُ الزَّائِقُ وَالْفَقِيرُ الْمُخْتَالُ
وَالْعَبْدُ الظُّلُمُ۔ (رواه الترمذی) وَالنَّسَائِيُّ مِثْلَهُ وَلَمْ يَذْكُرْ وَالثَّلَاثَةُ
يُغْضُهُمُ اللَّهُ۔

حوالہ: ترمذی شریفی: ۸۴/۲، باب ماجاء فی صفة انهار الجنة، کتاب صفة الجنة الخ،

حدیث نمبر: ۲۵۷۷۔ نسائی شریف: ۱/۲۷۶، باب ثواب من يعطی، کتاب الزکوة، حدیث نمبر: ۲۵۷۱۔

حل لغات: یغضهم: بغض (ن ک س) بغاضه: دشمنی کرنا، ساروا: سار (ض) سیرا:

چلنا، النوم: سونا، نام (س) نوما: سونا، یفتح: فتح (ف) فتحا: کھولنا۔

ترجمہ: حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”تین آدمی ہیں جن سے اللہ تعالیٰ محبت کرتا ہے اور دوسرے تین آدمی ہیں جن سے اللہ تعالیٰ دشمنی کرتا ہے، بہر حال وہ لوگ جن سے اللہ تعالیٰ محبت کرتا ہے ان میں ایک شخص وہ ہے کہ ایک آدمی نے ایک قوم سے اللہ تعالیٰ کے واسطے سے مانگا اپنے اور ان کے درمیان قرابت کی وجہ سے سوال نہیں کیا، لیکن ان لوگوں نے نہیں دیا تو ایک شخص نے جو اسی قبیلے کا تھا ان لوگوں کو پیچھے چھوڑ کر اس طرح چھپا کر دیا کہ اس کے عطیہ کو اللہ تعالیٰ کے علاوہ کوئی نہیں جانتا، دوسرا وہ شخص ہے ایک جماعت رات میں چلتے چلتے تھک گئی یہاں تک کہ دوسرے کاموں کے مقابلے میں نیند ان کو زیادہ پیاری ہوگئی، چنانچہ وہ اپنے سروں کو رکھ کر سو گئے، لیکن وہ ایک آدمی میرے سامنے کھڑے ہو کر گڑ گڑائے اور میسری آیتوں کی تلاوت کرے، اور تیسرا وہ آدمی ہے جو کسی جماعت میں ہوں، اور وہ دشمن سے لڑیں، اس کے ساتھیوں کو شکست ہو جائے، لیکن وہ شخص سینہ تان کر آگے بڑھے یہاں تک کہ وہ شہید ہو جائے یا اس کو کامیابی ملے، تین وہ آدمی جن سے اللہ تعالیٰ دشمنی رکھتا ہے ایک زانی بوڑھا ہے، دوسرا متکبر محتاج ہے، اور تیسرا ظالم مالدار ہے۔

تشریح: کچھ بہت اچھے کام ہوتے ہیں، کہ ان کے کرنے سے بندہ اللہ تعالیٰ کا محبوب

ترین بندہ بن جاتا ہے، اور کچھ کام بہت برے ہوتے ہیں کہ ان کے کرنے سے بندہ اللہ تعالیٰ کا دشمن بن جاتا ہے۔

یہاں حدیث پاک میں تین ایسے کاموں کا ذکر کیا گیا ہے کہ ان کے کرنے سے بندہ اللہ تعالیٰ کا انتہائی محبوب بن جاتا ہے۔ لہذا بندوں کو چاہئے کہ ان تین کام کرنے کی کوشش کرے تاکہ بندہ اللہ تعالیٰ کا محبوب بندہ بن جائے، اور تین ایسے کاموں کا ذکر کیا گیا ہے جن کے کرنے سے بندہ اللہ تعالیٰ کا مبغوض ترین بندہ بن جاتا ہے، لہذا ان تینوں کاموں سے بچنے کی کوشش کرنی چاہئے تاکہ اللہ تعالیٰ کی ناراضگی سے محفوظ رہے۔

فرجل اتی قوما: ان تین آدمیوں میں ایک آدمی وہ ہے کہ ایک شخص نے کسی قبیلے سے اللہ تعالیٰ کے واسطے کچھ مانگا، لیکن ان لوگوں نے کچھ دیا نہیں، لیکن ان ہی لوگوں میں سے ایک شخص کا دل پیجا اور اس نے آگے بڑھ کر اس مانگنے والے کی امداد ایسی رازداری سے کی کہ کسی کو خبر نہ ہو سکی، بس وہ جاننا ہے اور اس کا اللہ جاننا ہے، اس صورت میں اخلاص کامل درجہ پایا گیا، اور ریاضیہ سے بھی پوری طرح محفوظ رہا۔

وقوم ساروا لیلہم الخ: دوسرے آدمی کا تذکرہ ہے، جس سے اللہ تعالیٰ محبت کرتا ہے کہ ایک جماعت کہیں جا رہی تھی، رات ہو گئی سب لوگ تھک گئے کہیں آرام کرنے کا فیصلہ کیا، چنانچہ سب ایک جگہ سو گئے، لیکن ایک آدمی اس تھکان کی پرواہ کئے بغیر کھڑا ہو کر نماز میں مشغول ہو جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے حضور میں گڑگڑا رہا ہے، قرآن کریم کی تلاوت کر رہا ہے، چونکہ اس کی اس عبادت کی خبر اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی کو نہیں ہے، اس صورت میں اخلاص کامل پایا جاتا ہے، ریاء کا شائبہ بھی نہیں اور اللہ تعالیٰ کی کمال محبت بھی ہے، اس لئے یہ بندہ بھی اللہ تعالیٰ کو انتہائی محبوب ہے۔

ورجل کان فی سریۃ الخ: تیسرا وہ شخص ہے جس سے اللہ تعالیٰ محبت کرتا ہے، لڑائی میں شریک ہونے والا وہ مجاہد ہے کہ دیکھ رہا ہے ہمارے ساتھیوں کی شکست ہے، لیکن وہ اسلام کی سر بلندی کے لئے آگے بڑھتا ہی چلا جاتا ہے، حتیٰ کہ وہ شہید ہو جاتا ہے، تو ایسے آدمی سے بھی اللہ تعالیٰ

بہت محبت کرتا ہے۔

فائدہ: مقصود یہ ہے کہ بندہ کو ان تینوں صفات کے حاصل کرنے کی کوشش کرنی چاہئے۔

الشیخ الزانی: یہاں سے ان تین اشخاص کا تذکرہ ہے جن سے اللہ تعالیٰ دشمنی رکھتا ہے، پہلا وہ شخص ہے جو بوڑھا ہو، لیکن زنا کرنے کی قبیح صفت اس میں موجود ہو، تو اللہ تعالیٰ کی نظر میں وہ بہت بڑا دشمن ہے، اس لئے کہ زنا بڑی حرکت تو ہے ہی، اگر بوڑھا اس کو انجام دے تو اس کی قباحت اور بڑھ جاتی ہے۔ اس لئے کہ بڑھا پے میں شہوت بھی کم ہو جاتی ہے، اور پھر بڑھا پے میں تو آدمی کو اپنے آخرت کی فکر کرنی چاہئے، مگر وہ آخرت کی تیاری کے بجائے فن و فحور میں مبتلا ہے، تو یہ شخص اللہ تعالیٰ کے نزدیک مبغوض ہے۔

الفقیہ المختار: بیچارا لاچار اور غریب تو ہے اس پر بھی کبر و غرور سے چور ہے غربت کی وجہ سے اس کو عاجزی اختیار کرنا چاہئے مگر اس کے باوجود وہ بڑائی اور غرور میں مبتلا ہے، ایسا شخص بھی اللہ تعالیٰ کے نزدیک انتہائی مبغوض ہے۔

الغنی المظلوم: اللہ تعالیٰ نے نوازا ہے، اثر و رسوخ ہے، پہنچ ہے تو اس کے ذریعے سے اس کو چاہئے تھا کہ لوگوں کو فائدہ پہنچائے، یہ کام نہ کرنے کے بجائے وہ دوسرے مظلوم اور غریب پر ظلم و زیادتی کرتا ہے تو یہ کام اللہ تعالیٰ کو نہایت ناپسند ہے۔ اس لئے یہ شخص بھی اللہ تعالیٰ کے نزدیک مبغوض ہے۔ مطلب یہ ہے کہ ان تینوں چیزوں سے بندہ کو بہت دور رہنا چاہئے، اور جو چیزیں اللہ تعالیٰ کو پسند ہیں ان کو اختیار کرنا چاہئے۔

صدقہ چھپا کر اداء کرنے کی فضیلت

{۱۸۲۸} وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ الْأَرْضَ جَعَلَتْ تَمِيذُ
فَخَلَقَ الْجِبَالَ فَقَالَ بِهَا عَلَيْهَا فَاسْتَقَرَّتْ فَعَجِبَتْ الْمَلِكَةُ مِنْ شِدَّةِ

الْجِبَالِ فَقَالُوا يَا رَبِّ! هَلْ مِنْ خَلْقِكَ شَيْءٍ أَشَدُّ مِنَ الْجِبَالِ؟ قَالَ نَعَمْ
 الْحَدِيدُ فَقَالُوا يَا رَبِّ! هَلْ مِنْ خَلْقِكَ شَيْءٍ أَشَدُّ مِنَ الْحَدِيدِ؟ قَالَ نَعَمْ
 النَّارُ فَقَالُوا يَا رَبِّ! هَلْ مِنْ خَلْقِكَ شَيْءٍ أَشَدُّ مِنَ النَّارِ؟ قَالَ نَعَمْ الْمَاءُ
 فَقَالُوا يَا رَبِّ! هَلْ مِنْ خَلْقِكَ شَيْءٍ أَشَدُّ مِنَ الْمَاءِ؟ قَالَ نَعَمْ الرِّيحُ
 فَقَالُوا يَا رَبِّ! هَلْ مِنْ خَلْقِكَ شَيْءٍ أَشَدُّ مِنَ الرِّيحِ؟ قَالَ نَعَمْ ابْنُ آدَمَ
 تَصَدَّقْ صَدَقَةً يَمِينِهِمْ يُخْفِيهَا مِنْ شِمَالِهِ۔ (رواه الترمذی) وَقَالَ هَذَا
 حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَذَكَرَ حَدِيثَ مُعَاذِ الصَّدَقَةِ تُطْفِئُ الْخَطِيئَةَ فِي كِتَابِ
 الْإِيمَانِ۔

حوالہ: ترمذی شریف: ۱۷۴/۲، ابواب التفسیر، سورۃ المعوذتین، حدیث نمبر: ۳۳۸۰۔

حل لغات: تمید: ماد (ض) میدا: ہلنا، الجبال: پہاڑ، واحد: جبل، شدہ: سختی،

جمع: شدد، الحديد: لوہا۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”اللہ تعالیٰ نے جب زمین کو پیدا فرمایا تو زمین ہلنے لگی تو اللہ تعالیٰ نے پہاڑ پیدا کر کے اس پر کھڑے کر دیئے تو زمین کو قرار ہو گیا، فرشتوں کو پہاڑ کی سختی سے بڑا تعجب ہوا، انہوں نے کہا: اے ہمارے رب! کیا آپ کی مخلوقات میں پہاڑ سے بھی زیادہ سخت کوئی چیز ہے؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ہاں لوہا ہے، فرشتوں نے کہا: اے پروردگار! کیا آپ کی مخلوقات میں لوہے سے بھی زیادہ سخت کوئی چیز ہے؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ہاں آگ ہے، فرشتوں نے کہا: اے پروردگار! کیا آپ کی مخلوقات میں آگ سے بھی زیادہ سخت کوئی چیز ہے؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ہاں پانی ہے، فرشتوں نے کہا: اے پروردگار! کیا آپ کی مخلوقات میں پانی سے بھی زیادہ سخت کوئی چیز ہے؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ہاں ہوا ہے، فرشتوں نے کہا: اے پروردگار! کیا آپ کی مخلوق میں ہوا سے بھی زیادہ سخت کوئی چیز ہے؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ہاں ابن آدم ہے، جو دائیں ہاتھ سے صدقہ دیتا ہے اور اس کو بائیں ہاتھ سے بھی چھپاتا ہے۔

تشریح: جعلت تمید: ”جعلت“ ”شرعت“ کے معنی میں ہے، یعنی جب زمین پیدا کی گئی تو اس نے ہلنا شروع کر دیا۔

فخلق الجبال فقام بها عليها: جب ہلنے لگی تو اللہ تعالیٰ نے پہاڑ پیدا کر کے زمین کے اوپر کیل کی طرح کھڑا کر دیا، جس کی وجہ سے زمین کا ہلنا بند ہو گیا، جیسا کہ قرآن کریم میں ہے: ”والقی فی الارض رواسی ان تمید بکم“

فعجبت الملائكة من شدة الجبال: زمین کی حرکت اس قدر تیز تھی کہ فرشتوں کو محسوس ہونے لگا کہ یہ رکھنے والی نہیں ہے، لیکن جب اللہ تعالیٰ نے پہاڑوں کو پیدا کر کے کیل کی طرح کھڑا کر دیا، جب زمین اپنی وسعت کے باوجود ساکن ہو گئی تو فرشتوں کو پہاڑوں کی سختی اور شدت سے بہت تعجب ہوا کہ زمین اتنی وسیع اور کشادہ لیکن اس کے باوجود پہاڑوں کی وجہ سے بالکل ساکن ہو گئی، اسلئے انہوں نے ازراہ تعجب سوال کیا کہ اے پروردگار! آپ کی مخلوقات میں پہاڑ ہی سب سے زیادہ سخت ہیں یا اس سے بھی زیادہ سخت کوئی دوسری مخلوق ہے؟

قال نعم الحدید: اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ہاں! اس پہاڑ سے بھی زیادہ سخت ایک مخلوق ہے، جسے لوہا کہا جاتا ہے، وہ پہاڑوں سے بھی زیادہ سخت ہے، اس لئے کہ لوہے سے پہاڑوں کو بھی توڑ کر ریزہ ریزہ کر دیا جاتا ہے۔ اور پھر فرشتوں کے سوال پر لوہے سے بھی سخت آگ کو فرمایا، اس لئے کہ آگ لوہے کو بھی پگھلا دیتی ہے، اور پھر آگ سے بھی سخت پانی کو فرمایا، اس لئے کہ پانی آگ کو بھی بجھا دیتا ہے، اور پھر پانی سے بھی سخت ہو کو فرمایا، اس لئے کہ ہو پانی کو بھی خشک کر دیتی ہے، اور پھر ہو اسے بھی سخت مخلص بندہ کو فرمایا، جو صدقہ بھی اس طرح پوشیدہ طور پر دیتا ہے کہ اپنے بائیں ہاتھ کو بھی خبر نہیں ہونے دیتا، اس سے کمال اخفاء مراد ہے، جو دلیل ہے کمال اخلاص کی۔ پس اس سے مراد اللہ تعالیٰ کا وہ مخلص بندہ ہے جو ہر کام صرف اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی کے لئے انجام دیتا ہے، اور کسی مخلوق کی کوئی پرواہ نہیں کرتا، اس لئے کہ اسی مقصد کے لئے اللہ تعالیٰ نے انسان کو پیدا فرمایا ہے، اور تمام مخلوق انسان کی خدمت کے لئے پیدا کی گئی ہے، پس یہ مؤمن اور مخلص بندہ مخدوم ہے، اور تمام مخلوق اس کی خادم۔ اور مخلوق کا خادم سے بڑھا

ہوا اور افضل ہونا ظاہر ہے۔ شیخ سعدی علیہ الرحمۃ نے فرمایا ہے نہ

ابرو باد و مسہ و خورشید و فلک در کارند
تا تو نانے بکف آری و بغفلت نخوری
ہمہ از بہر تو سرگشتہ و فرمانبردار
شرط انصاف نباشد کہ تو فرمانبری

ترجمہ: بادل، ہوا، چاند، سورج، آسمان سب کام میں مشغول ہیں۔ تاکہ روٹی کو حاصل کرے اور غفلت کے ساتھ نہ کھائے۔ سب تیرے واسطے مشغول اور فرمانبردار ہیں۔ انصاف کی شرط نہیں ہے کہ تو فرمانبردار نہ ہو۔

فائدہ: (۱)..... حدیث پاک سے چھپا کر صدقہ دینے کی فضیلت ظاہر ہے۔

(۲)..... مومن اور مخلص بندہ کی فضیلت بھی ظاہر ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مخلوقات میں سب سے افضل و پسندیدہ اور قابل قدر ہے۔

﴿الفصل الثالث﴾

جوڑا جوڑا خرچ کرنے کی فضیلت

{۱۸۲۹} وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ عَبْدٍ مُسْلِمٍ يُنْفِقَ مِنْ كُلِّ مَالٍ لَهُ
رَوْحَيْنِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِلَّا اسْتَقْبَلَتْهُ حَبَابَةُ الْجَنَّةِ كُلُّهُمْ يَدْعُوهُ إِلَى مَا
عِنْدَهُ قُلْتُ وَكَيْفَ ذَلِكَ قَالَ إِنْ كَانَتْ إِبِلًا فَبَعِيرَيْنِ وَإِنْ كَانَتْ بَقَرَةً
فَبَقَرَتَيْنِ۔ (رواہ النسائی)

حوالہ: نسائی شریف: ۵۳/۲، باب فضل النفقة فی سبیل اللہ، کتاب الجہاد، حدیث نمبر: ۳۱۸۷۔

حل لغات: عبد: بندہ، جمع: عباد، ینفق: انفق (افعال) خرچ کرنا، سبیل: راستہ، جمع: سبل،

حجۃ: دربان، واحد: حاجب۔

ترجمہ: حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”جو مسلمان بندہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں اپنے ہر (جنس) مال میں سے ایک ایک جوڑا خرچ کرے گا تو جنت کے دربان اس کا استقبال کریں گے، ان میں سے ہر ایک اس کو اس چیز کی طرف بلائیں گے، جو ان کے پاس ہوگی، میں نے عرض کیا اس طرح خرچ کرنے کی صورت کیا ہوگی؟ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اگر اونٹ ہو تو دو اونٹ اور اگر گائے ہو تو دو گائے دے۔“

تشریح: جوڑے کی ایک اہمیت ہے جو شخص اپنے مال میں سے جوڑا جوڑا خرچ کریگا، وہ اللہ تعالیٰ کا انتہائی مقبول و پسندیدہ ہے، جس کی وجہ سے اس کو جنت کے تمام دروازوں کے دربان اپنے اپنے دروازہ کی طرف بلائیں گے، جس کا مطلب یہ ہے کہ اس کو جنت کے ہر دروازہ سے داخل ہونے کی اجازت ہوگی، اور جنت کے تمام دربانوں کا اس کو بلانا اور دعوت دینا اس کے کمال اعزاز کے لئے ہے۔

صدقہ قیامت کے دن سایہ ہوگا

{۱۸۳۰} وَعَنْ مَرْثِدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي بَعْضُ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ ظِلَّ الْمُؤْمِنِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ صَدَقَتُهُ۔ (رواہ احمد)

حوالہ: مسند احمد: ۲/۲۳۳۔

حل لغات: ظل: سایہ، جمع: ظلال و اظلال۔

ترجمہ: حضرت مرثد بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے

بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے بیان کیا کہ انہوں نے حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا کہ قیامت کے دن مومن کا سایہ اس کا صدقہ ہوگا۔

تشریح: مرثد بن عبد اللہ: یہ مصر کے رہنے والے تابعی ہیں۔

قال حدثني: بعض اصحاب: انہوں نے یہ حدیث عقبہ بن عامر، ابوالیوب انصاری اور عمرو بن العاص رضوان اللہ علیہم اجمعین سے سنی ہے۔

ان ظل المؤمن يوم القيامة صدقته: یعنی مسلمان بندہ اس دنیا میں جو صدقہ دیتا ہے یا تو یہی صدقہ یا اس صدقے کا ثواب مجسم صورت اختیار کر کے خیمہ کی طرح قیامت کے دن اس کے لئے سایہ فگن ہوگا۔ (مرقاۃ: ۲/۴۸۳)

عاشورہ کے دن اپنے عیال پر زیادہ خرچ کرنے کی فضیلت

{۱۸۳۱} وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ وَسَّعَ عَلَى عِيَالِهِ فِي النَّفَقَةِ يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَسَّعَ اللَّهُ عَلَيْهِ سَائِرَ سَنَتِهِ۔ قَالَ سُفْيَانُ اَنَا قَدْ جَرَّبْتُهَا فَوَجَدْنَاهُ كَذَلِكَ۔ رَوَاهُ رَزِينٌ وَرَوَى الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ عَنْهُ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَأَبِي سَعِيدٍ وَجَابِرٍ وَضَعْفَاءَ۔

حوالہ: بیہقی: ۳/۳۶۵۔

ہل لغات: وسع: وسع (س) وسعا: کشادہ ہونا، وسع (تفعیل) کشادہ کرنا، جربناہ:

جرب (تفعیل) تجربہ کرنا۔

ترجمہ: حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”جو شخص عاشورہ کے دن اپنے اہل و عیال پر خرچ کرنے میں کشادگی

کرے گا اللہ تعالیٰ پورے سال اس پر کشادگی کرے گا، سفیان نے کہا ہم نے اس کا تجربہ

کیا تو ہم نے اس کو ایسا ہی پایا۔

تشریح: مَنْ وَسَّعَ عَلَى عِيَالِهِ: یعنی جو شخص عاشرہ کے دن اپنے بال بچوں کو کھلانے پلانے یا دوسری ضروریات میں زیادہ خرچ کرے گا۔ تو ”وَسَّعَ اللَّهُ عَلَى سَائِرِ سَنَتِهِ“ اللہ تعالیٰ اس کے ساتھ بقیہ پورا سال کشادگی کا برتاؤ کرے گا۔

قال سفیان انا قد جربناہ: سفیان سے مراد سفیان ثوریؒ ہیں جو مشہور امام ہیں، وہ فرماتے ہیں کہ ہم نے عاشرہ کے دن اپنے اہل و عیال پر رزق میں وسعت کی تو پورے سال رزق میں وسعت و برکت ہم نے محسوس کی۔ ہم نے اور ہمارے اصحاب نے مل کر اس کا تجربہ کیا۔
وضعفہ: یعنی حضرت امام بیہقیؒ نے اس روایت کو ضعیف قرار دیا ہے۔

تنبیہ: حدیث پاک کا حاصل صرف یہ ہے کہ اس دن اہل و عیال پر رزق میں وسعت تمام سال رزق میں وسعت کا ذریعہ ہے، بہت سے لوگ اس دن شان و شوکت اور بہت اہتمام سے دعوتوں کا اہتمام کرتے ہیں اور تقریب کی شکل بنا لیتے ہیں یہ صحیح نہیں ہے۔

صدقے کا ثواب بے پناہ ہے

{۱۸۳۲} وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ

أَبُو ذَرٍّ يَا نَبِيَّ اللَّهِ! أَرَأَيْتَ الصَّدَقَةَ مَاذَا هِيَ؟ قَالَ أَضْعَافٌ مُضَاعَفَةٌ

وَعِنْدَ اللَّهِ الْمَزِيدُ۔ (رواہ احمد)

حوالہ: مسند احمد: ۲۶۵/۵۔

حل لغات: اضْعَافٌ: ’ضِعْفُ‘ کی جمع ہے، بمعنی دو چندان، مضاعفہ: بمعنی دوہرا۔

ترجمہ: حضرت ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض

کیا: اے اللہ کے نبی! مجھے بتلائیے کہ صدقہ کیا ہے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”چند در چند ہے، اور اللہ کے نزدیک اس سے بھی زیادہ ہے۔“

تشریح: الصدقة ما ذا ہی: یعنی صدقے کا ثواب کیا ہے؟

قال اضعاف مضاعفة: یعنی اس صدقے کا ثواب دس گنا سے بڑھ کر سات سو گنا تک ہو جاتا ہے۔

وعند الله المزید: اور اللہ تعالیٰ اس پر مزید اضافہ کرتا ہے، کتنا اضافہ کرے گا یہ اللہ تعالیٰ ہی کو معلوم ہے۔

مطلب یہ ہے کہ بندہ کی حسن نیت اور اخلاص کے اعتبار سے اضافہ ہوتا رہتا ہے، جس درجہ کا اخلاص ہو گا اسی درجہ اس کے اجر و ثواب میں اضافہ ہو گا۔

باب افضل الصدقة

(بهترین صدقه کا بیان)

رقم الحديث: ۱۸۳۳ تا ۱۸۵۰

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

باب افضل الصدقة (بہترین صدقہ کا بیان)

﴿الفصل الاول﴾

بہترین صدقہ

{۱۸۳۳} وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَعَنْ حَكِيمِ بْنِ حِزَامٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ الصَّدَقَةِ مَا كَانَ عَنْ ظَهْرِ غِنَى وَابْتَدَأَ بِمَنْ تَعُولُ۔ (رواه البخاری) وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ عَنْ حَكِيمٍ وَحَدَّه۔

حوالہ: بخاری شریف: ۱/ ۱۹۲، باب لا صدقة الا على ظہر غنی الخ، کتاب الزکوۃ، حدیث

نمبر: ۱۴۰۸/۹۔ مسلم شریف: ۱/ ۳۳۲، باب بیان ان الید العلیا خیر الخ، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۰۳۴۔

حل لغات: ظہر: پیٹھ، جمع: اظہر و ظہور، غنی: مالدار، تعول: عال (ن) عولا:

پرورش کرنا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ اور حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”بہترین صدقہ وہ ہے جو مالدار کی پیٹھ سے ہو، اور ان لوگوں سے شروع کرو جو تمہاری پرورش میں ہوں۔“

تشریح: خیر الصدقة ما کان عن ظہر غنی: اس جملے کا مطلب یہ ہے کہ

بہترین صدقہ وہ ہے جو خود پر اور اپنے اہل و عیال پر خرچ کرنے کے بعد بچ جائے وہ صدقہ کیا جائے تاکہ نفس کا استغنا ظاہر ہو، لیکن کوئی اپنی ضروریات میں سے صدقہ کرنا شروع کر دے تو قلب کو وہ اطمینان حاصل نہ ہو سکے گا، جو عند اللہ مطلوب ہے۔

و ابدأ بمن تعول: آخری جملہ کا مطلب یہ ہے کہ صدقہ کی ابتداء اپنے گھر کے آدمیوں سے ہونی چاہئے، جن کا نفقہ آدمی کے ذمہ میں ہے، عاں یعول اپنے اہل و عیال کا نفقہ برداشت کرنا۔ (الدر المنضود: ۱۲۸/۳) مرقاۃ: ۲/۲۸۴، التعلیق: ۲/۳۵۹۔

مطلب یہ ہے کہ ایسا نہ ہو کہ اپنے اہل و عیال محتاج اور ضرورت مند ہوں اور آدمی دوسروں پر صدقہ کرے، بلکہ اپنے اہل و عیال کی ضروریات مقدم ہیں، اور اہل و عیال پر خرچ کرنے میں بھی صدقہ کا ثواب ہے، اپنے اہل و عیال کی ضروریات سے جو بچ جائے وہ دوسروں پر صدقہ کریں۔

سوال و جواب

سوال:- حدیث باب سے معلوم ہوتا ہے کہ اپنی ضرورت پوری کر کے جو مال باقی رہتا ہے اس سے صدقہ کرنا افضل ہے لیکن حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دوسری حدیث ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ ”افضل الصدقة جهد المقل“ (رواہ ابو داؤد: ۱/۲۳۶) تو ظاہر ادونوں احادیث میں تعارض ہے۔

جواب:- یہ ہے کہ جس کو صبر علی الشدة اور توکل کے اعلیٰ درجہ کی توفیق دی گئی کہ بھوکے اور فاقہ سے رہنے پر کوئی شکوئی نہیں ہوتا ہے جیسے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شان تھی، اس کے لئے جہد المقل کا صدقہ افضل کہا گیا، اور جو اس درجہ کا نہیں ہے، اس کے لئے اپنے غنی ہونے کے بعد صدقہ افضل ہے، بہر حال اختلاف حکم لوگوں کے مختلف حالات پر محمول ہے۔ (درس مشکوٰۃ: ۲/۱۹۱)

اپنے بچوں پر خرچ کرنا بھی صدقہ ہے

{۱۸۳۴} وَعَنْ أَبِي مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَنْفَقَ الْمُسْلِمُ نَفَقَةً عَلَى أَهْلِهِ وَهُوَ يَحْتَسِبُهَا كَانَتْ لَهُ صَدَقَةً - [متفق عليه]

حوالہ: بخاری شریف: ۸۰۵/۲، باب فضل النفقة على الاهل۔ کتاب النفقات، حدیث

نمبر: ۵۱۴۲۔ مسلم شریف: ۳۲۴/۱، باب فضل الصدقة، کتاب الزکوة، حدیث نمبر: ۱۰۰۲۔

ہل نفقات: انفق: (افعال) خرچ کرنا، یحتسبها: حسب (س) حساباً: گمان، احتسب (افتعال) عند اللہ خیراً: ثواب کی امید رکھنا، یہاں یہی معنی مراد ہیں۔

ترجمہ: حضرت ابو مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ ارشاد فرمایا: ”جب مسلمان ثواب کی امید سے اپنے اہل و عیال پر خرچ کرتا ہے تو اس کے لئے صدقہ ہے۔“

تشریح: اپنے بال بچوں پر تو خرچ کرنا ہی ہے، ان ہی اخراجات پر اگر کوئی مسلمان ثواب کی امید رکھے تو اللہ تعالیٰ اس کو ثواب عنایت فرماتا ہے۔

علی اہلہ: یعنی اپنی بیوی یا ان لوگوں پر جن کا نفقہ اس شخص پر واجب ہے۔
(التعلیق: ۲/۳۶۰)

بڑا صدقہ

{۱۸۳۵} وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دِينَارٌ أَنْفَقْتَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَدِينَارٌ أَنْفَقْتَهُ فِي رَقَبَةٍ وَدِينَارٌ تَصَدَّقْتَ بِهِ عَلَى مَسْكِينٍ وَدِينَارٌ أَنْفَقْتَهُ عَلَى

أَهْلِكَ أَعْظَمُهَا أَجْرَ الَّذِي أَنْفَقْتَهُ عَلَى أَهْلِكَ۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/۳۲۲، باب فضل النفقة على العيال الخ، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۹۹۵۔

حل لغات: دینار: سونے کا سکہ، جمع: دنانیر، رقبة: گردن، جمع: رقاب۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”ایک دینار وہ ہے جسے تم نے راہِ خدا میں خرچ کیا، ایک دینار وہ ہے جسے تم

نے غلام آزاد کرنے میں خرچ کیا، ایک دینار وہ ہے جسے تم نے مسکین کو صدقہ کیا اور ایک دینار وہ ہے جسے تم نے اپنے اہل و عیال پر خرچ کیا، ان میں سے اس کا اجر بڑھا ہوا ہے، جس کو تم نے اپنے اہل و عیال پر خرچ کیا۔“

تشریح: انفقته فی سبیل اللہ: راہِ خدا سے مراد جہاد، حج اور علم دین کی

خدمت مراد ہے۔

فی رقبة: یعنی غلام آزاد کرنے میں۔

اعظمها اجر الذي انفقته على اهلك: زیادہ ثواب اس لئے ملے گا کہ

اپنے اہل و عیال کی پرورش ضروری اور لازم ہے، اور دوسری تمام ضروریات پر مقدم ہے۔ اور ضرورت کی جبکہ خرچ کرنے سے ثواب زیادہ ملتا ہی ہے، یا اپنے اہل و عیال پر خرچ کرنے سے انفاق اور صلہ رحمی دونوں پائے گئے اس لئے ثواب زیادہ ملے گا۔ (التعلیق: ۳۶۰/۲، مرقاۃ: ۴۸۴/۲)

بہترین صارف

{۱۸۳۶} وَعَنْ ثَوْبَانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ دِينَارٍ يُنْفِقُهُ الرَّجُلُ دِينَارًا يُنْفِقُهُ

عَلَى عِيَالِهِ وَدِينَارًا يُنْفِقُهُ عَلَى دَابَّتِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَدِينَارًا يُنْفِقُهُ عَلَى

أَصْحَابِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/۳۲۲، باب فضل النفقة على العیال الخ، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۹۹۴۔

حلیات: دابتہ: سواری، جمع: دواب۔

ترجمہ: حضرت ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”خرچ کئے جانے میں افضل دینار وہ دینار ہے جو اپنے بال بچوں پر خرچ کرے، دوسرا وہ دینار ہے جو جہاد کی سواری پر خرچ کرے، اور تیسرا وہ دینار ہے جو اپنے محباہدین ساتھی پر خرچ کرے۔“

تشریح: یہ تین مصرف ہیں (جن کا حدیث باب میں تذکرہ ہے) جن پر خرچ کرنے سے بہترین صدقے کا ثواب ملتا ہے۔

علی دابتہ فی سبیل اللہ: سے وہ سواری مراد ہے جو جہاد کے لئے پالی گئی ہو۔
علی اصحابہ فی سبیل اللہ: سے اسلامی لشکر مراد ہے، یعنی اسلامی لشکر پر خرچ کرنا بہترین صدقہ ہے۔

فائدہ: علم حاصل کرنے میں جو اپنے ساتھی ہیں وہ بھی اس میں داخل ہیں، اسی طرح کوئی شخص تبلیغ میں چلہ وغیرہ کے لئے نکلا ہوا ہے اس کے رفقاء بھی اس میں داخل ہیں۔

اپنے بچوں پر خرچ کرنے کا ثواب

{۱۸۳۷} وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَجْرٍ أَنْفَقَ عَلَى بَنِي أَبِي سَلَمَةَ إِنَّمَا هُوَ بَنِي فَقَالَ أَنْفَقَ عَلَيْهِمْ فَلَكَ أَجْرٌ مَا أَنْفَقْتَ عَلَيْهِمْ۔
{متفق علیہ}

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۱۹۸، باب الزکوۃ علی الزوج الخ، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۴۴۶۔

نمبر: ۱۴۴۶۔ مسلم شریف: ۱/۳۲۴، باب فضل الصدقة الخ، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۰۰۱۔

ترجمہ: حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے کہا: اے اللہ کے رسول! کیا میرے لئے ثواب ہے؟ اگر میں ابوسلمہ کی اولاد پر خرچ کروں، اس لئے کہ وہ تو میری اولاد ہے، تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”ان پر خرچ کرو، جو تم ان پر خرچ کرو گی تمہارے لئے اجر ہے۔“

تشریح: عن ام سلمة رضي الله تعالى عنها: حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا (جن کا نام ہند بنت ابوامیہ یا بعض کے نزدیک رملہ بنت ابوامیہ تھا) پہلی شادی ایک صحابی حضرت ابوسلمہ (اصل نام عبد اللہ بن عبد الاسد) سے ہوئی تھی، حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے کئی اولاد میں ہوئیں، ان میں سے ایک سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے، ایک کا نام عمر تھا، ایک بیٹی زینب تھیں، اور ایک بیٹی کا نام درہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا تھا۔ بعض نے دو اولادوں کا اور ذکر کیا ہے، ایک بیٹا محمد، اور ایک بیٹی کلثوم۔

حضرت ابوسلمہ رضی اللہ عنہ جب (۳۳ یا ۳۴ھ) میں انتقال کر گئے تو حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کا دوسرا نکاح حضرت رسول اللہ ﷺ سے ہوا، حضرت ابوسلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ان کے جو بچے تھے ان کو خرچہ کیلئے وہ کچھ دیا کرتی تھیں، اسی کے بارے میں انہوں نے آنحضرت ﷺ سے پوچھا کہ میں اپنے بچوں پر جو خرچ کرتی ہوں کیا وہ بھی کا ثواب ہے؟ اس پر حضرت نبی کریم ﷺ نے ان سے ارشاد فرمایا: کہ ان بچوں پر تمہارا خرچ کرنا کا ثواب ہے، واضح رہے کہ بظاہر حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی مراد ان ہی بچوں کی تھی جو ان کے بطن سے حضرت ابوسلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے تھے، اس صورت میں ”وہ تو میرے بچے ہیں“ کے الفاظ سے سگے بچے مراد ہوں گے۔ (مرقاۃ: ۴۸۵/۲)

مطلب یہ ہے کہ اپنی حقیقی اولاد پر خرچ کرنے سے بھی اجر و ثواب ملتا ہے۔

اپنے لوگوں کو صدقہ دینا دوہرا اجر ہے

{۱۸۳۸} وَعَنْ زَيْنَبِ امْرَأَةِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ

تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَصَدَّقْنِ
يَا مَعْشَرَ النِّسَاءِ وَلَوْ مِنْ حُلِيِّكَ قَالَتْ فَرَجَعْتُ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ فَقُلْتُ
إِنَّكَ رَجُلٌ خَفِيفُ ذَاتِ الْيَدِ وَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَدْ أَمَرَنَا بِالصَّدَقَةِ فَأْتِهِمْ فَاسْأَلْهُ فَإِنْ كَانَ ذَلِكَ يَجْزِي عَنِّي وَالْأُ
صْرَفْتُهَا إِلَى غَيْرِكُمْ قَالَتْ فَقَالَ لِي عَبْدُ اللَّهِ بَلِ آيَتِيهِ أَنْتِ قَالَتْ
فَانْطَلَقْتُ فَإِذَا امْرَأَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ بَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حَاجَتِي حَاجَتُهَا قَالَتْ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ
أَلْقَيْتُ عَلَيْهِ الْمَهَابَةَ قَالَتْ فَخَرَجَ عَلَيْنَا بِلَالٌ فَقُلْنَا لَهُ إِنَّتِ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ أَنَّ امْرَأَتَيْنِ بِالْبَابِ تَسْأَلَانِكَ
أَتَجْزِي الصَّدَقَةَ عَنْهُمَا عَلَى أَرْوَاحِهِمَا وَعَلَى أَيِّتَامٍ فِي حُجُورِهِمَا وَلَا
تُخْبِرُهُ مَنْ نَحْنُ قَالَتْ فَدَخَلَ بِلَالٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَهُ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ
هُمَا فَقَالَ امْرَأَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ وَزَيْتُبُ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الزَّيْنَبِ؟ قَالَ امْرَأَةُ عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَكُمَا أَجْرَانِ أَجْرُ الْقَرَابَةِ وَأَجْرُ الصَّدَقَةِ -
مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَالْفَقْهُ لِمُسْلِمٍ -

حوالہ: بخاری شریف: ۱/ ۱۹۸، باب الزکوۃ علی الزوج الخ، کتاب الزکوۃ، حدیث

نمبر: ۱۲۴۵۔ مسلم شریف: ۱/ ۳۲۳، باب فضل الصدقة الخ، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۰۰۰۔

حل لغات: معشر: جماعت، آدمی کے اہل، جمع: معاشر، النساء: جمع ہے 'امراۃ' کی،

بمعنی عورت، حلیکن: جمع ہے 'حلی' کی، بمعنی زیور، باب: دروازہ، جمع: ابواب، المہابۃ: رعب، ہابۃ
(س) سے ہیبتہ خوف کرنا۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بیوی حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”اے عورتوں کی جماعت! صدقہ کیا کرو، اگرچہ اپنے زیوروں سے ہو۔“ حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا: میں نے واپس جا کر عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا، آپ خالی ہاتھ غریب آدمی ہیں، اور حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں صدقہ کرنے کا حکم دیا ہے، اس لئے آپ جا کر حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دریافت کیجئے اگر یہ میری جانب سے کافی ہے تو ٹھیک ہے ورنہ اس کو میں آپ کے علاوہ پر خرچ کروں، حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا کہ عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مجھ سے کہا تم ہی جاؤ، چنانچہ میں گئی، تو دیکھا کہ ایک انصاری عورت حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دروازے پر اسی ضرورت سے کھڑی ہے، جو میری ضرورت ہے، حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا حضرت نبی کریم ﷺ بہت رعب دار تھے، حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ باہر نکلے تو ہم نے ان سے کہا آپ! جا کر حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کہئے کہ دروازے پر کھڑی دو عورتیں آپ سے پوچھ رہی ہیں کہ ان کا اپنے شوہروں اور ان یتیم بچوں پر خرچ کرنا کافی ہے جو ان کے آغوش تربیت میں ہیں؟ اور یہ آپ نہ بتائیں کہ ہم کون ہیں، حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا کہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ملاقات کر کے پوچھا، تو حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان سے کہا وہ دونوں کون ہیں؟ انہوں نے کہا ایک انصاری عورت ہے، اور دوسری زینب ہے، تو حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: کون زینب؟ انہوں نے کہا: عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی بیوی، تو حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”ان کے لئے دو ہراجر ہے، ایک قرابت کا اجر اور دوسرا صدقے کا اجر۔“

تشریح: حلیکن: زیور سے ہر طرح کے زیور مراد ہیں، خواہ سونے چاندی کے ہوں یا دوسرے معدنیات کے۔ (مرقاۃ: ۲/۴۸۵)

انک رجل خفیف ذات الید: یعنی آپ کا ہاتھ مضبوط نہیں ہے، بلکہ آپ ایک

غریب آدمی ہیں۔

قد امرنا بالصدقة: یعنی اس مجلس میں حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا بھی تھیں، جس مجلس میں آپ نے عورتوں کی جماعت کو صدقہ کرنے کا حکم دیا تھا، اب حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو فکر ہوئی کہ میں تو بس اپنے شوہر اور اپنی کفالت میں موجود بچوں پر ہی خرچ کرتی ہوں، اس کے بعد مال بچتا ہی نہیں ہے کہ دوسروں پر خرچ کروں جس کی بنیاد پر میں ثواب سے محروم ہوں، اب اس کی ایک صورت تو یہ ہے کہ ان لوگوں سے ہاتھ روک کر دوسروں پر خرچ کروں تاکہ ثواب ملے، اور دوسری صورت یہ ہے کہ مجھے ان لوگوں پر خرچ کرنے سے ثواب مل رہا ہے۔

فان كان ذلك يجرى عني الخ: اگر یہ میری طرف سے کافی ہو جائے گا تو ٹھیک ہے ورنہ میں دوسرے لوگوں پر خرچ کروں گی۔

قال لي عبد الله بل ايتيه انت: حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اپنے شوہر عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا کہ آپ جا کر حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس کے بارے میں پوچھئے، تو انہوں نے حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے کہا کہ تم ہی جا کر پوچھو۔

قالت فانطلقت فاذا الخ: حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہتی ہیں حضرت عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کہنے کے مطابق میں گئی تو دیکھا کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دروازے پر ایک انصاری عورت اسی ضرورت کے لئے کھڑی ہے، جو میری ضرورت تھی۔

وكان رسول الله ﷺ قد القيت المهابة: حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے چونکہ بہت زیادہ رعب سے نوازا تھا، اس لئے دونوں کو اندر جانے کی ہمت نہ ہو سکی۔

فخرج علينا بلال: حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ باہر تشریف لائے تو ان دونوں نے اس موقع کو غنیمت جانا، اور ان سے کہا کہ آپ جا کر کہئے کہ دو عورتیں ہیں۔

تسألانك الصدقة عنهما على ازواجهما الخ: جو آنحضرت ﷺ سے یہ پوچھ رہی ہیں کہ کیا ان دونوں کو اپنے شوہر اور زیر پرورش یتیم بچوں پر خرچ

کرنے سے صدقے کا ثواب ملے گا؟

ولا تخبره من نحن: لیکن آپ! حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ہمارا تعارف نہ کرائیں۔

فدخل بلال: چنانچہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان دونوں کی ضرورت حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے رکھی اور حالت ایسی پیش آئی کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو ان دونوں عورتوں کا تعارف کرانا پڑ گیا چونکہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے پوچھ لیا۔

لہما اجران: دربار نبوت سے جواب ملا کہ ان دونوں عورتوں کے لئے دو ہر اجر ہے، ایک حق قرابت کا اور دوسرا صدقے کا۔ (مرقاۃ: ۲/۳۸۵)

اشکال مع جواب

اشکال: یہاں پر اشکال یہ ہوتا ہے کہ جب حضرت زینب رضی اللہ عنہا نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو اپنا تعارف کرانے سے منع کر دیا تھا، تو پھر حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے منع کے باوجود تعارف کیونکر کرایا؟

جواب: اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ پر حضرت زینب کی اطاعت ایسی لازم اور فرض نہیں تھی کہ اس کی مخالفت گناہ لازم آئے، اور اس کے برخلاف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت واجب فرض ہے، اور اس کے خلاف کرنے سے گناہ بھی لازم آئے گا، اس لئے انہوں نے تعارف کر دیا۔ (التعلیق: ۳۵۱)

اپنے رشتہ داروں کو دینا

{۱۸۳۹} وَعَنْ مَيْمُونَةَ بِنْتِ الْحَارِثِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا

أَنَّهَا أَعْتَقَتْ وَلَيْدَةً فِي زَمَانِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَوْ
أَعْطَيْتُهَا أَخَوَالِكَ كَانَ أَعْظَمُ لِاجْرِكَ - (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/ ۳۵۳، باب ہبة المرأة بغير اذن زوجها، کتاب الہبة، حدیث نمبر: ۲۵۲۰۔

مسلم شریف: ۱/ ۳۲۳، باب فضل الصفة الخ، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۹۹۹۔

حل لغات: ولیدہ: باندی، جمع: ولائد، احوال: جمع ہے 'خال' کی، بمعنی ماموں۔

ترجمہ: حضرت میمونہ بنت الحارث رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ایک لونڈی آزادی کی، انہوں نے حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے اس کا تذکرہ کیا تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "اگر اپنے ماموؤں کو دیدیتیں تو تمہارے لئے زیادہ اجر ہوتا۔"

تشریح: مال خرچ کرنے سے پہلے اپنے رشتہ داروں کو دیکھ لے اگر ان میں ایسا کوئی ضرورت مند ہے تو اس کو دیدیا جائے۔

میمونہ بنت الحارث: یہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بیویوں میں سے ایک بیوی ہیں۔

اعتقت ولید او لیدہ: انہوں نے ایک باندی آزادی کی، باندی آزاد تو ہو گئی۔
فذکرت ذلک: انہوں نے بعد میں حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس کا تذکرہ کیا۔

فقال لو اعطيتها اخوالک: تو حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:
کہ اگر آزاد کرنے کے بجائے اس باندی کو اپنے ماموؤں کو دیدیتیں تو تمہیں زیادہ ثواب ملتا اس لئے کہ ان کے ماموؤں کو واقعتاً اس باندی کی ضرورت تھی، اور وہ لوگ محتاج بھی تھے۔ اور اس پر زیادہ ثواب ملتا، ایک تو صدقہ کا ثواب اور دوسرا صلہ رحمی کا ثواب۔ اور آزاد کرنا صرف ایک ثواب رکھتا ہے، یعنی

صدقے کا، اور ظاہر ہے دو خیر ایک خیر سے افضل ہے۔ (تعلیق: ۲/۳۶۱)

کون پڑوسی زیادہ مستحق ہے؟

{۱۸۴۰} وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ

يَا رَسُولَ اللَّهِ! صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِي جَارَيْنِ فَالِي أَيِّهِمَا

أَهْدِي قَالَ إِلَى أَقْرَبِهِمَا مِنْكَ بَابًا۔ (رواه البخاری)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۳۵۳، باب بمن یبدأ بالهدیۃ، کتاب الہبۃ، حدیث نمبر: ۲۵۲۳۔

حل لغات: جارین: 'جار' کا تثنیہ ہے، بمعنی پڑوسی۔ جمع: جیران ہے۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا

اے اللہ کے رسول! میرے دو پڑوسی ہیں، ان میں سے کس کو ہدیہ دوں؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

ارشاد فرمایا: "ان میں سے جو آپ سے دروازے کے اعتبار سے قریب ہو۔"

تشریح: معلوم ہوا جو پڑوسی دروازہ کے زیادہ قریب ہے وہ زیادہ مستحق ہے کہ اولاً اس کو دیا

جائے پھر الاقرب فالاقرب کے قاعدہ سے خرچ کرے۔

شور بہ بڑھادے تاکہ پڑوسی کو دے سکے

{۱۸۴۱} وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا طَبَخْتَ مَرَقَةً فَأَكْثِرْ مَائَهَا وَتَعَاهَدْ

جِيرَانِكَ۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۲/۳۲۹، باب الوصیۃ بالجار الخ، کتاب البر والصلة، حدیث نمبر: ۲۲۲۵۔

حل لغات: جیران: جمع ہے 'جار' کا، بمعنی پڑوسی۔

ترجمہ: حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد

فرمایا: ”جب شور بایکاؤ تو اس کا پانی بڑھا دو اور اپنے پڑوسیوں کا خیال رکھو۔“
تشریح: خلاصہ یہ ہے کہ جب کبھی خاص کھانا پکائے تو ممکن ہو تو ذرا شور بہ بڑھالے تاکہ
 پڑوسیوں کو ہدیہ کیا جاسکے۔

اس سے پڑوس کی اہمیت معلوم ہوئی، اگر ان کو دینے کے لئے کچھ نہیں ہے تو اتنا کر ہی
 سکتے ہیں کہ شور بہ میں اضافہ کر کے ان کو شور بہ کا ایک پیالہ ہی ہدیہ میں دیدیا جائے، اس
 میں تو گھر سے کچھ باتا ہی نہیں، اور غریب پڑوسی کی مدد ہو سکتی ہے، اور اس کو خوش کر کے اس کی
 دعائیں حاصل کی جاسکتی ہیں۔

﴿الفصل الثانی﴾

نادار شخص کا صدقہ

{۱۸۴۲} وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
 يَا رَسُولَ اللَّهِ! صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الصَّدَقَةِ أَفْضَلُ قَالَ
 جُهْدُ الْمُقِلِّ وَابْدَأْ بِمَنْ تَعُولُ۔ (رواہ ابو داؤد)

حوالہ: ابو داؤد شریف: ۲۳۶/۱، باب الرخصة في ذلك، كتاب الزكوة، حدیث نمبر: ۱۶۷۷۔

حل لغات: جہد: زبردست کوشش، المقبل: کم مال والا، قل (ض): قلا: کم مال والا ہونا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا اے اللہ کے رسول!
 کونسا صدقہ افضل ہے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کم مال والے کا پوری کوشش کرنا
 اور زیر پرورش لوگوں سے شروع کر۔“

تشریح: ای الصدقة افضل قال جهد المقل: اس حدیث شریف میں اور

پیچھے ایک حدیث شریف گزری ہے جس میں کہا گیا ہے: ”خیر الصدقة ما كان عن ظهر غنى“ دونوں

روایتوں میں بظاہر تعارض ہے، دونوں روایتوں میں اس طور پر تطبیق دی جاسکتی ہے کہ حالات و واقعات سے چونکہ احکام بدل جاتے ہیں، اس لئے بعض حالات میں ”جهد المقل“ کا صدقہ افضل ترین صدقہ ہے، دوسری توجیہ یہ ہے کہ ”جهد المقل“ کا صدقہ اس صورت میں افضل ترین صدقہ ہے جب استغنائے قلب کے ساتھ کیا جائے۔ (التعلیق: ۳۶۱/۲، مرقاۃ: ۳۸۶/۲)

رشتہ داروں کو صدقہ

{۱۸۴۳} وَعَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّدَقَةُ عَلَى الْمُسْكِينِ صَدَقَةٌ وَهِيَ عَلَى ذِي الرَّحْمِ ثَتْنَانِ صَدَقَةٌ وَصَلَّةٌ۔ رواه احمد والترمذی والنسائی وابن ماجه والدارق.

حوالہ: مسند احمد: ۱۸/۲، ترمذی شریف: ۱۴۲/۱، باب ماجاء فی الصدقة علی ذی القرابة، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۶۵۸۔ نسائی شریف: ۲۷۸/۲، باب الصدقة علی الاقارب، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۲۵۸۳۔ ابن ماجہ شریف: ۱۳۲، باب فضل الصدقة، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۸۴۳۔ دارمی: ۳۹۷/۱، باب الصدقة علی القرابة، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۶۸۱۔

حل لغات: الرحم: رشتہ دار، جمع: ارحام، اسی سے ’ذو الرحم‘ بمعنی رشتہ دار۔

ترجمہ: حضرت سلیمان بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”مسکین کو صدقہ دینا ایک صدقہ ہے، اور وہی رشتہ داروں کو دینا ڈبل، ایک صدقہ اور ایک صلہ رحمی۔“

تشریح: اپنے لوگوں اور رشتہ داروں کو صدقہ دینے سے ڈبل اور دوہرا اجر ملتا ہے۔

سلیمان بن عامر: حضرات شارحین لکھتے ہیں کہ یہ نام سلیمان بن عامر نہیں ہے، بلکہ سلمان بن عامر ہے، یہاں کاتب کی غلطی سے سلیمان ہو گیا ہے، یہی وجہ ہے کہ حبل مشکوٰۃ نے اپنی کتاب

”اکمال فی اسماء الرجال“ میں سلمان بن عامر کا تذکرہ تو کیا ہے، لیکن سلیمان بن عامر کا تذکرہ نہیں کیا ہے۔ (اکمال فی اسماء الرجال: ۵۹۷، مرقاۃ: ۲/۴۸۶)

خرچ کرنے کی ترتیب

{۱۸۴۴} وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ عِنْدِي دِينَارٌ قَالَ أَنْفِقْهُ عَلَى نَفْسِكَ قَالَ عِنْدِي آخَرُ قَالَ أَنْفِقْهُ عَلَى وَلَدِكَ قَالَ عِنْدِي آخَرُ قَالَ أَنْفِقْهُ عَلَى أَهْلِكَ قَالَ عِنْدِي آخَرُ قَالَ أَنْفِقْهُ عَلَى خَادِمِكَ قَالَ عِنْدِي آخَرُ قَالَ أَنْتَ أَعْلَمُ - (رواه ابو داؤد والنسائي)

حوالہ: ابو داؤد شریف: ۲۳۸/۱، باب ما جاء في صلة الرحم، کتاب الزکوۃ، حدیث

نمبر: ۱۶۹۱۔ نسائی شریف: ۲۷۲/۱، باب تفسیر ذلک، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۲۵۳۶۔

حل لغات: نفسک: ذات، جمع: نفوس، ولد: لڑکا، جمع: اولاد۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ کی خدمت میں ایک آدمی نے آ کر عرض کیا کہ میرے پاس ایک دینار ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس کو اپنی ذات پر خرچ کرو، انہوں نے کہا میرے پاس دوسرا دینار ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اس کو اپنے بچے پر خرچ کرو، انہوں نے کہا میرے پاس دوسرا دینار ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اس کو اپنے گھروالوں پر خرچ کرو، انہوں نے کہا میرے پاس دوسرا دینار ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اس کو اپنے خادم پر خرچ کرو، انہوں نے کہا میرے پاس دوسرا دینار ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اب تم زیادہ جانتے ہو۔

تشریح: فقال عندي دینار: اس ایک دینار کی ملکیت کا تذکرہ کر کے ان صحابی کا

منشاء یہ تھا کہ میں اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرنا چاہتا ہوں۔

قال انفقہ علی نفسک: تو حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کو مصرف بتاتے ہوئے ارشاد فرمایا: کہ اس کو اپنی ذات پر خرچ کرو۔

قال عندی دینار آخر: انہوں نے عرض کیا کہ اس ایک دینار کے علاوہ میرے پاس دوسرا دینار بھی ہے۔

قال انفقہ علی ولدک: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دوسرا مصرف بتاتے ہوئے ارشاد فرمایا: کہ اس کو اپنی اولاد پر خرچ کرو۔

قوله انت اعلم: اس کا مطلب یہ ہے کہ پھر تم اپنے اقارب اور پڑوسی اور دوست و احباب میں سے جس کو تم کو سمجھو اس پر خرچ کرو۔ (التعلیق: ۲/۳۶۲، مرقاۃ: ۲/۴۸۷)

فائدہ: حدیث پاک سے معلوم ہوا کہ اپنی ذات مقدم ہے، پھر اپنی اولاد اور اہل و عیال پھر الاقرب فالاقرب کے قاعدہ سے آدمی خود سوچ سمجھ کر خرچ کر سکتا ہے۔

اللہ کے واسطے مانگنے والے کو دینا

{۱۸۴۵} وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِخَيْرِ النَّاسِ رَجُلٌ مُمَسِّكٌ بِعِنَانِ فَرَسٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِالَّذِي يَتْلُوهُ رَجُلٌ مُعْتَزِلٌ فِي غَيْمَةٍ لَهْ يُوَدِّي حَقَّ اللَّهِ فِيهَا أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِشَرِّ النَّاسِ رَجُلٌ يَسْأَلُ بِاللَّهِ وَلَا يُعْطَى بِهِ۔ (رواه الترمذی والنسائی والدارقطنی)

حوالہ: ترمذی شریف: ۲۹۴/۱، باب ماجاء ای الناس خیر، کتاب الجہاد، حدیث نمبر: ۱۶۵۸۔
نسائی شریف: ۲۷۶/۱، باب من یسأل باللہ ولا یعطى به، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۲۵۷۰۔ دارمی: ۲۰۱/۲،
باب افضل الناس رجل الخ، کتاب الجہاد، حدیث نمبر: ۲۳۹۵۔

حل لغات: رَجُلٌ: آدمی، جمع: رجال، مُمَسِّکٌ: اسم فاعل ہے، بمعنی روکنے والا، اُمسک

(افعال) روکنا، بعنان: لگام کی رسی، جمع: اعنة وعنن، فرسہ: گھوڑا، جمع: خیل۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”کیا میں تم لوگوں کو نہ بتاؤں بہترین آدمی کون ہے؟ وہ آدمی ہے جو راہ خدا میں گھوڑے کی لگام تھامے ہوئے ہو، میں تمہیں اس شخص کے بارے میں نہ بتاؤں؟ جو اسی کے برابر ہے، وہ آدمی جو اپنی بکریوں کو لے کر لوگوں سے الگ ہو جائے، نیز اس کی زکوٰۃ بھی اداء کرے، کیا میں تم لوگوں کو نہ بتاؤں کہ سب سے برا آدمی کون ہے؟ وہ آدمی ہے جس سے اللہ تعالیٰ کا واسطہ دے کر مانگا جائے اور وہ اس کو نہ دے۔“

تشریح: الا أخبر کم بخیر الناس: اس حدیث شریف میں ”الناس“ سے مراد مؤمنین ہیں، یعنی مؤمنین میں سب سے بہتر انسان مجاہد فی سبیل اللہ ہے، اور سب سے خراب انسان اللہ تعالیٰ کا واسطہ دے کر مانگنے والے کو نہ دینے والا ہے۔

الا أخبر کم بالذی یتلوہ: مجاہدین کے ہم پلہ وہ لوگ ہیں جو اپنی بکریوں کو لے کر جنگل کی طرف نکل جائیں، اور ان ہی بکریوں سے اپنا گذر بسر کریں۔

یؤدی حق اللہ فیہا: نیز اگر ان بکریوں میں زکوٰۃ واجب ہو گئی ہے تو اس کی زکوٰۃ بھی اداء کرتا ہو۔ اور نماز روزہ کی جنگل میں پابندی کرتا ہو۔ یہ اس لئے افضل ہے کہ آبادی میں ہونے والے شر و فساد اور معاصی سے بھی محفوظ ہے، اور دوسرے لوگ بھی اس کی ایذا سے محفوظ ہیں۔

شر الناس: کے بارے میں فرمایا: کہ مؤمنین میں سب سے برا وہ شخص ہے کہ جس سے اللہ تعالیٰ کے واسطے سے مانگا جائے اور وہ نہ دے۔ (التعلیق: ۲/۳۶۲)

اس لئے کہ اس نے اللہ تعالیٰ کے نام کا بھی لحاظ نہیں کیا، الا یہ کہ وہ شخص مجبور محض ہو یا اور کوئی عذر مقبول ہو۔

سائل کو کچھ نہ کچھ دیدے

{۱۸۴۶} وَعَنْ أُمِّ بَجِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُدُّوا السَّائِلَ وَلَوْ بِظُلْفٍ
مُحْرَقٍ۔ (رواه مالک والنسائی والترمذی وابوداؤد معناه)

حوالہ: موطا امام مالک: ۳۶۹، باب ماجاء فی المساکین، کتاب الجامع، نسائی شریف: ۱/۲۷۶،
باب رد السائل، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۲۵۶۶۔ ترمذی شریف: ۱/۱۴۴، باب ماجاء فی حق السائل، کتاب
الزکوۃ، حدیث نمبر: ۶۶۵۔ ابوداؤد شریف: ۱/۲۳۵، باب حق السائل، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۶۶۷۔

حل لغات: ردوا: رَدَّ (ن) رَدًّا: لوٹانا، واپس کرنا۔

ترجمہ: حضرت ام بکیر رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
نے ارشاد فرمایا: ”مانگنے والے کو دے کر واپس کرو، اگرچہ چلا ہوا کھری ہو۔“
تشریح: ردوا السائل: یعنی سائل کو محروم نہ کرے، بلکہ کچھ نہ کچھ دیدے۔
ولو بظلف محرق: مراد ادنیٰ سے ادنیٰ چیز ہے۔

چند اہم ہدایات

{۱۸۴۷} وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اسْتَعَاذَ مِنْكُمْ بِاللَّهِ
فَاعِذُوهُ وَمَنْ سَأَلَ بِاللَّهِ فَأَعْطُوهُ وَمَنْ دَعَاكُمْ فَاجِيبُوهُ وَمَنْ صَنَعَ
إِلَيْكُمْ مَعْرُوفًا فَكَافُّوهُ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا مَا تُكَافُّوهُ فَادْعُوهُ حَتَّى تَرَوْا
أَنْ قَدْ كَافَّتُمُوهُ۔ (رواه احمد وابوداؤد والنسائی)

حوالہ: مسند احمد: ۲/۶۸، ابوداؤد شریف: ۱/۲۳۵، باب عطیۃ من اللہ، کتاب الزکوۃ،
حدیث نمبر: ۱۶۷۲۔ نسائی شریف: ۱/۲۷۶، باب من سأل باللہ عز وجل، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۲۵۶۸۔

حل لغات: فکافوہ: کافاً (مفاعلت) بدلہ دینا۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
نے ارشاد فرمایا: ”جو شخص تم سے اللہ کا واسطہ دے کر پناہ مانگے تو اس کو پناہ دیدو، جو اللہ تعالیٰ کا واسطہ دے

کر مانگے تو اس کو دیدو، جو تمہاری دعوت کرے تو اس کو قبول کرو اور جو تمہارے ساتھ احسان کرے تو اس کو بدلہ دو، اگر ایسی چیز نہ پاسکو جو بدلے میں دو تو اس کے لئے دعاء کرو یہاں تک کہ تم سمجھ لو کہ اس کا بدلہ پورا ہو گیا ہے۔“

تشریح: مطلب یہ ہے کہ یہ تو الگ بات ہے کہ سائل کو چاہئے کہ وہ لوگوں سے دنیوی مال و متاع کے سوال میں اللہ تعالیٰ شانہ جیسی عظیم ذات کو وسیلہ نہ بنائے، لیکن تم کو یہ چاہئے کہ اگر کوئی شخص اللہ تعالیٰ کے نام کے وسیلہ سے تم سے سوال کرے تو تم اس کو دیدو، پھر آگے فرماتے ہیں اور جو تمہاری دعوت کرے مثلاً ولیمہ کی تو اس کو قبول کرو، کہ اس سے ایک مومن کا دل خوش ہو جائے گا، مگر یہ اسی وقت ہے جب کہ دعوت صرف محبت و اخوت کی بنیاد پر ہو، ریا و تفاخر کے طور پر نہ ہو یا محض خاندان و برادری کی رسم کے طور پر نہ ہو، اسی طرح دعوت میں اور کسی معصیت ناج، گانا وغیرہ کا صدور نہ ہو، قرض وغیرہ لے کر دعوت نہ کر رہا ہو، جیسا کہ عامۃً آج کل ہو رہا ہے۔ یا مطلب یہ کہ اگر کوئی تم کو مدد کے لئے پکارے تو تم اس کی مدد کرو، اور جو شخص تمہارے ساتھ کسی قسم کا بھی احسان کرے تو تم اس کو اس کا بدلہ دو، احسان کا بدلہ احسان سے، اور اگر احسان کا بدلہ احسان سے نہ کر سکو (بوجہ عدم گنجائش) تو اس کے لئے خوب دعاء خیر کرتے رہو، یہاں تک کہ تم یہ سمجھ لو کہ اب اس کا بدلہ اداء ہو گیا، اور دعاء میں جزاک اللہ کہنا بھی کافی ہے، چنانچہ ایک حدیث میں ہے: ”صنع الیہ معروف فقال لفاعله جزاک اللہ فقد ابلغ فی الثناء“ (رواہ النسائی و الترمذی) (الدر المنضود: ۱۲۷/۳) التعلیق: ۲/۳۶۳، مرقاۃ: ۲/۳۸۸۔

اللہ تعالیٰ کے وسیلہ سے صرف جنت کو طلب کیا جائے

{۱۸۳۸} وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُسْأَلُ بِوَجْهِ اللَّهِ إِلَّا الْجَنَّةُ۔ (رواہ ابو داؤد)

حوالہ: ابو داؤد شریف: ۱/۲۳۵، باب کراهية المسئلة الخ، کتاب الزکوٰۃ، حدیث نمبر: ۱۶۱۷۔

حل لغات: لا یسأل: سأل (ف) سوالا: سوال کرنا۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”اللہ تعالیٰ کے وسیلے سے صرف جنت مانگو۔“

تشریح: لایسئل: مضارع منفی مجہول اور صیغہ نہی دونوں ہو سکتا ہے۔
اس حدیث شریف کے دو مطلب ہو سکتے ہیں:

(۱)..... اللہ تعالیٰ کی ذات کے توسل سے کوئی معمولی چیز نہ مانگی جائے، یعنی خود اللہ تعالیٰ سے، اس لئے کہ عظیم ذات کو وسیلہ بنانا حقیر شی کی طلب کے لئے غیر مناسب ہے، بلکہ جنت جیسی عظیم الشان چیز مانگی جائے، مثلاً اس طرح دعاء نہ مانگے، یا اللہ تعالیٰ اپنی کریم ذات کے وسیلہ و طفیل سے مجھ کو ایک وسیع مکان عطاء فرمادے، بلکہ یوں کہے کہ اے اللہ! اپنی کریم ذات کے طفیل سے مجھ کو جنت الفردوس عطا فرما۔

(۲)..... اور دوسرا مطلب یہ ہے کہ لوگوں سے اللہ تعالیٰ کی ذات کے وسیلے سے سوال نہ کیا جائے، یعنی دنیوی مال و متاع کا سوال لوگوں سے اللہ تعالیٰ کے وسیلہ و حوالہ سے نہیں کرنا چاہئے، مثلاً کسی شخص سے یوں کہے مجھے اللہ تعالیٰ کیلئے فلاں چیز دیدو، اللہ تعالیٰ کے نام نامی کے وسیلہ سے شی حقیر طلب نہیں کرنی چاہئے، یہ دوسرا مطلب علامہ طیبیؒ نے لکھا ہے اس پر صاحب منہل لکھتے ہیں یہ کراہت و ممانعت اس وقت ہے جب کہ مسئول (جس شخص سے سوال کیا جا رہا ہے) سوال سے تنگ دل اور اکتاتا ہو، اور اگر یہ بات نہ ہو بلکہ اللہ تعالیٰ کے نام سے متاثر ہوتا ہو اور اس کی لاج رکھتا ہو تو پھر کوئی مضائقہ نہیں۔ (الدر المنضود: ۱۲/۳) مرقاۃ: ۴۸۸/۲، التعلیق: ۳۶۳/۲۔

﴿الفصل الثالث﴾

اپنے اقرباء کو دینا

{۱۸۴۹} وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ أَبُو طَلْحَةَ أَكْثَرَ الْأَنْصَارِ بِالْمَدِينَةِ مَالًا مِنْ نَخْلٍ وَكَانَ أَحَبُّ أَمْوَالِهِ إِلَيْهِ بَيْرَحَاءَ وَكَانَتْ مُسْتَقْبَلَةَ الْمَسْجِدِ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يَدْخُلُهَا وَيَشْرَبُ مِنْ مَاءٍ فِيهَا طَيِّبٍ قَالَ أَنَسٌ فَلَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ
 "لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ" قَامَ أَبُو طَلْحَةَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ لَنْ
 تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ وَإِنَّ أَحَبَّ مَالِي إِلَى بَيْرَحَاءَ وَإِنَّهَا
 صَدَقَةٌ لِلَّهِ تَعَالَى أَرْجُوا بَرَّهَا وَذَخَرَهَا عِنْدَ اللَّهِ فَضَعُمَا يَا رَسُولَ اللَّهِ!
 حَيْثُ أَرَاكَ اللَّهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَخْ
 ذَلِكَ مَالٌ رَابِعٌ وَقَدْ سَمِعْتُ مَا قُلْتَ وَإِنِّي أَرَى أَنْ تَجْعَلَهَا فِي
 الْأَقْرَبِينَ فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ أَفْعَلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَفَسَمَهَا أَبُو طَلْحَةَ فِي أَقَارِبِهِ بَنِي عِمٍّ - متفق عليه -

حوالہ: بخاری شریف: ۱/ ۱۹۷، باب الزکوۃ علی الاقارب، کتاب الزکوۃ، حدیث

نمبر: ۱۴۴۰۔ مسلم شریف: ۱/ ۳۲۳، باب فضل النفقة والصدقة الخ، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۹۹۸۔

حل لغات: نخل: کھجور کے درخت، واحد: نخلہ، يشرب: شرب (س) شربا: پینا،
 بیرحاء: ایک باغ کا نام ہے۔ بخ بخ: یہ لفظ آدمی تعجب کے وقت بولتا ہے، مال رابع: نفع دینے والا
 مال، ربح (س) ربحا: نفع اٹھانا۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت ابو طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ انصار مدینہ
 میں کھجوروں کی پیداوار کے اعتبار سے زیادہ مالدار تھے، اور ان کا پسندیدہ مال بیرحاء تھا، جو مسجد کے قریب
 تھا، حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم وہاں جاتے اور وہاں کا پانی پیتے، جو اچھا تھا، حضرت انس رضی اللہ عنہ
 نے کہا جب یہ آیت نازل ہوئی: ”ہرگز نہ پہنچو گے نیکی کو یہاں تک کہ تم اپنا پسندیدہ مال خرچ نہ کرو، تو
 حضرت ابو طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں آ کر عرض کیا
 اے اللہ کے رسول! اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ہرگز نہ پہنچو گے نیکی کو یہاں تک کہ تم اپنا پسندیدہ مال خرچ نہ کرو،
 اور میرا پسندیدہ مال بیرحاء ہے، اس لئے وہ اللہ تعالیٰ کے لئے صدقہ ہے، میں اس کی نیک اور ذخیرہ

آخرت کی امید کرتا ہوں، اس لئے جیسے اللہ تعالیٰ نے آپ کو بتلایا ہے، ویسے اس کو قبول فرمائیے، تو حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”شاباش شاباش یہ نفع دینے والا مال ہے، اور جو تم نے کہا میں نے سن لیا ہے، میں مناسب سمجھتا ہوں کہ اس کو تم رشتہ داروں میں تقسیم کر دو، تو حضرت ابو طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا اے اللہ کے رسول! میں ایسا ہی کروں گا، چنانچہ حضرت ابو طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے رشتہ داروں اور چچا زاد بھائیوں میں تقسیم کر دیا۔

تشریح: وکان احب اموالہ الیہ بیرحاء: بیرحاء ایک آدمی کا نام تھا، اسی کی طرف منسوب ہو کر اس باغ کا نام بیرحاء پڑ گیا تھا، صاحب مرقاۃ المفاتیح نے اسی کی تصحیح کی ہے۔
وكانت مستقبلہ المسجد: یعنی وہ باغ مسجد نبوی کے قریب تھا۔
بخ بخ: یہ لفظ تعجب اور خوشی کے وقت بولا جاتا ہے، اور حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تاکید کے لئے دو مرتبہ بول دیا ہے۔ باقی مضمون حدیث واضح ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۴۸۸)

بھوکے کو کھلانا

{۱۸۵۰} وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ أَنْ تُشْبِعَ كَبِدًا جَائِعًا۔ (رواہ البیہقی فی شعب الایمان):

حوالہ: بیہقی فی شعب الایمان: ۳/۲۱۷، حدیث نمبر: ۳۳۶۷۔

حل لغات: تشبع: شبع (س) شبعاً: پیٹ بھرنا، کبدا: جگر، جمع: اکباد، جائعا:

بھوکا، جمع: جوائع۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

نے ارشاد فرمایا: ”بھوکے جگر کا پیٹ بھرنا بہترین صدقہ ہے۔“

تشریح: بھوکے کو کھانے کی اشد ضرورت ہے، اس لئے اس کو کھانا کھلانا بہترین صدقہ ہے۔

ان تشبع کبدا جائعا: اس میں تمام حیوانات مراد ہیں، خواہ مسلمان ہو یا کافر، حیوان

ناطق ہو کہ غیر ناطق۔ (مرقاۃ: ۲/۳۶۴)

باب صدقة المرأة من مال زوجها

(عورت کا شوہر کے مال میں سے صدقہ کرنا)

رقم الحديث: ۱۸۵۱ تا ۱۸۵۷

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

باب صدقة البرأة من مال زوجها (عورت کا شوہر کے مال میں سے صدقہ کرنا)

﴿الفصل الاول﴾

عورت کا شوہر کے مال سے صدقہ

{۱۸۵۱} وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا انْفَقَتِ الْمَرْأَةُ مِنْ طَعَامِ بَيْتِهَا غَيْرَ مُفْسِدَةٍ كَانَ لَهَا أَجْرُهَا بِمَا انْفَقَتْ وَلِزَوْجِهَا أَجْرُهُ بِمَا كَسَبَ وَلِلْخَازِنِ مِثْلُ ذَلِكَ لَا يَنْقُصُ بَعْضُهُمْ أَجْرَ بَعْضٍ شَيْئًا۔ [متفق علیہ]

حوالہ: مسلم شریف: ۱/۳۲۹، باب اجر الخازن الامین الخ، کتاب الزکوۃ، حدیث

نمبر: ۲۳۶۲۔ بخاری شریف: ۱/۱۹۲، باب من امر خادمہ بالصدقہ، حدیث نمبر: ۱۱۴۰۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ

نے ارشاد فرمایا: ”جب عورت خرابی کے بغیر اپنے گھر کے غلے میں سے خرچ کرے تو اس کے لئے خرچ کرنے کی وجہ سے اجر ہے، اور اس کے شوہر کے لئے کمانے کی وجہ سے اجر ہے، اور ایسے ہی خازن کے لئے ہے ان میں سے بعض بعض کا اجر کچھ بھی کم نہیں کرے گا۔“

تشریح: صاحب خانہ گھر کی ضروریات کے لئے کھانے پینے کا جو سامان اپنی گھر والی کے حوالہ

کرتا ہے، تو کیا اس کو اس میں سے صدقہ کرنے کا حق ہے یا نہیں؟

اس سلسلہ میں اکثر شراح حدیث نے شروع میں قاضی ابوبکر ابن العربی کا کلام نقل کیا ہے، وہ فرماتے ہیں: عورت گھر کی چیزوں میں سے کچھ صدقہ کر سکتی ہے یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے، بعض علماء تو یہ فرماتے ہیں کہ ایسی معمولی چیز جس کی عام طور سے لوگ پرواہ نہیں کرتے اور التفات نہیں کرتے ایسی شئی عورت صدقہ کر سکتی ہے۔ (اس میں کسی کی اجازت کی ضرورت نہیں) اور بعض علماء یہ فرماتے ہیں اس کا مدار اجازت زوج پر ہے، چاہے جس قسم کی چیز کی اس کی طرف سے اجازت ہو صراحتاً یا دلالتاً۔ یعنی قرآن سے معلوم ہوا کہ شوہر کو اس میں کوئی اشکال نہ ہوگا، تو ایسی چیز کو صدقہ کر سکتی ہے، اس کے علاوہ نہیں، امام بخاریؒ کا میلان اسی طرف ہے، چنانچہ انہوں نے ترجمۃ الباب میں اجازت کی قید ذکر کی ہے، اور یہ بھی احتمال ہے کہ اس کا مدار عادات الناس پر ہو، جس جگہ کے لوگوں کی جیسی عادات ہوں گی اسی کا اعتبار ہوگا۔ اور عدم فساد کی قید جو کہ حدیث میں مصرح ہے، وہ تو بالا جماع معتبر ہے، یعنی عورت جو چیز صدقہ کرے، وہ سلیقہ و اعتدال کے ساتھ ہو، اس میں بے تکاپن ہرگز نہ ہو، مثلاً زیادہ مقدار میں دینے لگے، یا ایسے شخص کو دے جس کو دینا مناسب نہیں، یا شوہر کو پسند نہیں اور اس کا مقصد گھر کو بگاڑنا، شوہر کے مال کو برباد کرنا ہو وغیرہ وغیرہ۔ اور بعض علماء کی یہ رائے ہے کہ ان احادیث میں عورت اور خادموں کے خرچ کرنے سے مراد صاحب مال کے اہل و عیال پر خرچ کرنا ہے، دوسرے لوگوں فقراء و مساکین وغیرہ کو دینا مراد نہیں ہے، اور بعض علماء نے اس میں بیوی اور خادم کے حکم میں فرق کیا ہے کہ بیوی کو تو مال زوج میں حق تصرف صدقہ وغیرہ کا حدود کے اندر رہتے ہوئے حاصل ہے، اور خادموں کو بغیر اجازت کے دینا جائز نہیں۔

اس آخری قول کو امام بخاریؒ نے اختیار فرمایا ہے، اسلئے کہ انہوں نے اس بارے میں دو باب قائم فرمائے ہیں، خادم سے متعلق باب کو امر کے ساتھ مقید کیا ہے، اور زوجہ سے متعلق باب کو غیر مفدہ کے ساتھ مقید کیا ہے، اس میں انہوں نے امر زوج کی قید کو ذکر نہیں کیا۔

ایک اشکال و جواب

لیکن یہاں ایک اشکال ہے وہ یہ کہ یہاں آگے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ایک حدیث مسرفوع آرہی ہے، اور یہی حدیث بخاریؒ کی ”کتاب البیوع“ میں بھی ہے، اس میں یہ ہے: ”اذا انفقت المرأة من کسب زوجها عن غیر امرہ فلها نصف اجرہ“ (بخاری شریف: ۱/۲۷۷) اس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ عورت شوہر کی اجازت کے بغیر گھر کی چیزوں میں سے صدقہ کر سکتی ہے، نیز یہ کہ اس صورت میں عورت کو نصف اجر ملے گا، جس کا مفہوم یہ ہوا کہ اگر اجازت سے دیگی تو اس کو پورا ثواب ملے گا، حالانکہ یہ بات دوسری احادیث کے خلاف ہے، جن میں یہ ہے ”لا ینقص بعضهم اجر بعض“ اس کا حل حافظ صاحب نے بہت اچھا لکھا ہے، وہ یہ کہ اس سے مسرود عورت کا اس مال میں سے خرچ کرنا ہے، جو شوہر نے اس کے حصہ میں لگا دیا ہے، پھر وہ عورت خاص اس اپنے حصہ میں سے خرچ کرتی ہے، لہذا اس میں اجازت زوج کی حاجت نہیں ہے، حافظ صاحبؒ پھر آگے فرماتے ہیں اور یا یہ تاویل کی جائے کہ اس حدیث میں اذن صریح و تفصیلی کی نفی مراد ہے، اذن مطلق کی نفی مراد نہ لی جائے، اس لئے کہ شوہر کی رائے کے خلاف دینے میں عورت کے لئے بجائے اجر کے وزر ہے، اور نصف اجر کی وجہ یہ کی جائے کہ اس کا مطلب یہ نہیں کہ عورت کا اجر شوہر سے نصف ہے، بلکہ مطلب یہ ہے کہ دونوں کا اجر برابر دو جگہ تقسیم کرنا ہوتا ہے، تو کہتے ہیں نصف نصف لیلو۔

اور منہل میں لکھا ہے کہ علامہ کرمانی نے اس حدیث شریف کو اس کے ظاہر پر رکھتے ہوئے ارشاد فرمایا: کہ ”لا ینقص بعضهم اجر بعض“ تو اس صورت میں ہے جب عورت باذن زوج صدقہ کرے، اور عدم اذن کی صورت میں ثواب آدھا آدھا ملتا ہے۔ (الدر المنضود: ۱۳۴/۳) التعلیق: ۲/۳۶۴، طیبی: ۱۵۳/۴، مرقاة: ۴۸۹۔

شوہر کی اجازت کے بغیر خرچ کرنا

{۱۸۵۲} وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَنْفَقَتِ الْمَرْأَةُ مِنْ كَسْبِ
زَوْجِهَا مِنْ غَيْرِ أَمْرِهِ فَلَهَا نِصْفُ أَجْرِهِ - (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/ ۲۷۷، باب قول الله تعالى 'انفقوا من طيبات ما كسبتم'، كتاب البيوع،

حدیث نمبر: ۲۰۱۹۔ مسلم شریف: ۱/ ۳۳۰، باب اجر الخازن الامين الخ، كتاب الزكوة، حدیث نمبر: ۲۳۷۰۔

حل لغات: المرأة: عورت، جمع: نسائ۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”کہ جب عورت اپنے شوہر کی اجازت کے بغیر اس کی کمائی میں سے خرچ کرتی ہے تو اس کو اس کا آدھا اجر ملتا ہے۔“

تشریح: من غیر امرہ: اس حدیث شریف کا مطلب یہ ہے کہ عورت کو شوہر کی طرف سے تفصیلی اجازت تو نہ تھی کہ فلاں فلاں چیز کو خرچ کرنے کی اجازت ہے، لیکن بہر حال اجمالی اجازت سے بھی اس کا فائدہ اٹھاتے ہوئے عورت نے صدقہ کیا تو اس کو پورا اجر نہیں بلکہ آدھا ثواب ملے گا۔ تفصیلی بحث اوپر گذر چکی۔

خازن کو بھی ثواب ملتا ہے

{۱۸۵۳} وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْخَازِنُ الْمُسْلِمُ الْأَمِينُ
الَّذِي يُعْطَى مَا أَمَرَ بِهِ كَامِلًا مُوَفَّرًا طَيِّبَةً بِمَنْفَعَةٍ فَيَدْفَعُهُ إِلَى الَّذِي
أَمَرَ لَهُ بِمِنْ أَحَدِ الْمُتَصَدِّقِينَ - (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/ ۳۱۱، باب وكالة الامين في الخزائنة ونحوها، كتاب الوكالة،

حدیث نمبر: ۲۶۶۱۔ مسلم شریف: ۱/ ۳۲۹، باب اجر الخازن الامين الخ، كتاب الزكوة، حدیث نمبر: ۲۳۶۳۔

حل لغات: الخازن: بمعنی خزانہ، الامين: بمعنی امانت دار۔

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”مسلمان امانت دار خزانچی جو مالک کے حکم کے مطابق کامل پورا اور دل کی خوشی سے جہاں دینے کے لئے کہا ہے وہیں دیتا ہے، تو وہ صدقہ کرنے والوں میں سے ایک ہے۔“

تشریح: جو محافظ مال و نگر اں جو کہ امانت دار ہو، (جس کا حال وہ ہو جو آگے حدیث میں آ رہا ہے) مالک نے جو کچھ اس کو صدقہ کرنے کو کہا ہو اس کو وہ خوش دلی کے ساتھ پورا پورا دیدے اس کا شمار بھی صدقہ کرنے والوں میں ہے۔

بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ اصل مالک تو صدقہ کرنا چاہتا ہے، اور وہ اس کا حکم بھی کر دیتا ہے، لیکن یہ بچے والے ماتحت لوگ خزانچی وغیرہ پورا دینے کو تیار نہیں ہوتے، پاؤں ملتے ہیں ٹال مٹول کرتے ہیں، حالانکہ ان کا اپنا کچھ خرچ نہیں ہو رہا ہے، لیکن جب مال اور شدت بخل کی وجہ سے ایسا کرتے ہیں، لیکن بھی ایسے نہیں ہوتے، بعض ان میں سے سخی اور زندہ دل ہوتے ہیں، خوشی خوشی پورا پورا دیدیتے ہیں، ایسے ہی حضرات کی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تعریف فرما رہے ہیں۔

احد المتصدقین: کو تنہیہ اور جمع دونوں طرح پڑھا گیا ہے، اگر جمع ہے تو اس کا ترجمہ اوپر کر دیا گیا ہے، اور تنہیہ ہونے کی صورت میں مطلب یہ ہے کہ ایک متصدق تو اصل مالک ہے، اور دوسرا متصدق یہ شخص مامور ہے، دونوں ثواب صدقہ میں شریک ہیں، باقی یہ ضروری نہیں کہ دونوں کا ثواب برابر ہو، بلکہ ایک کا دوسرے سے کم زیادہ ہو سکتا ہے، بعض صورتوں میں مالک کا ثواب زائد ہوگا، اور بعض صورتوں میں پہنچانے والے کا۔ (الدر المنضود: ۱۳۳/۳) مرقاۃ: ۲۹۰/۲، التعلیق: ۳۶۴۔

سردوں کی طرف سے صدقہ

{۱۸۵۴} وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ إِنَّ رَجُلًا قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أُمِّي أَقْتَلَتْ نَفْسَهَا

وَإِظْنُهَا لَوْ تَكَلَّمْتَ تَصَدَّقْتُ فَهَلْ لَهَا أَجْرٌ إِنْ تَصَدَّقْتُ عَنْهَا قَالَ
نَعَمْ۔ (متفق علیہ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۸۶، باب موت الفجاءۃ، کتاب الجنائز، حدیث نمبر: ۱۳۷۲۔
مسلم شریف: ۱/۳۲۲، باب وصول ثواب الصدقة عن الميت، حدیث نمبر: ۲۳۲۶۔

حل لغات: افتللت: افتللت (افتعال) اچانک مرنا۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے
حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ میری ماں کا اچانک انتقال ہو گیا، اور مجھے
یقین ہے کہ اگر وہ بولتیں تو صدقہ کرتیں تو کیا اگر میں اس کی طرف سے صدقہ کروں تو اس کو ثواب
ملے گا؟ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”ہاں۔“

تشریح: ان رجلا قال: رجل سے مراد سعد بن عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں۔

وَإِظْنُهَا لَوْ تَكَلَّمْتَ تَصَدَّقْتُ: یعنی اگر ان کی زندگی وفا کرتی اور ان کو بولنے کا موقعہ
ملتا تو وہ ضرور صدقہ کرتیں۔

یہ حدیث اس امر کی دلیل ہے کہ اگر کسی مرنے والے کی طرف سے صدقہ کیا
جائے تو اس کا ثواب اس کو پہنچتا ہے، اسی طرح مرنے والوں کے لئے زندوں کی طرف
سے دعا و استغفار بھی کارآمد ہے، چنانچہ اہل سنت والجماعت کا مسلک یہی ہے، البتہ بدنی
عبادتوں جیسے نماز اور تلاوت قرآن کے بارے میں اختلاف ہے، اور قول مختار یہ ہے کہ ان کا ثواب بھی
پہنچتا ہے۔ (مظاہر حق جدید: ۶۸۳/۲) طیبی: ۱۵۵/۳، مرتقا: ۲۹۰/۲، التعلیق: ۳۶۵/۲۔

﴿الفصل الثانی﴾

عورت شوہر کی اجازت کے بغیر خرچ نہ کرے

{۱۸۵۵} وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي خُطْبَتِهِ عَامَ حَجَّةِ الْوُدَّاعِ لَا تُنْفِقُ امْرَأَةٌ شَيْئًا مِنْ بَيْتِ زَوْجِهَا إِلَّا بِإِذْنِ زَوْجِهَا قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا الطَّعَامَ قَالَ ذَلِكَ أَفْضَلُ أَمْوَالِنَا۔ (رواه الترمذی)

حوالہ: ترمذی شریف: ۱/۱۳۵، باب ماجاء فی نفقة المرأة من بيت زوجها، کتاب الزکوة،

حدیث نمبر: ۶۷۰۔

حل لغات: خطبة: تقریر، جمع: خطب، الوداع: بمعنی روانگی۔

ترجمہ: حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول اکرم ﷺ کو اپنی تقریر میں حجۃ الوداع کے سال ارشاد فرماتے ہوئے سنا کہ عورت اپنے شوہر کی اجازت کے بغیر اس کے گھر سے کچھ خرچ نہ کرے، کہا گیا کھانا بھی خرچ نہ کرے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”وہ تو بہترین مال ہے۔“

تشریح: حجۃ الوداع: حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہجرت کے بعد ایک ہی حج فرمایا ہے، اس کے بعد آنحضرت ﷺ کا وصال ہو گیا، گویا اس حج میں آنحضرت ﷺ نے لوگوں کو رخصت فرمایا، اس لئے اس کو ”حجۃ الوداع“ کہا جانے لگا۔

بإذن زوجها: وہ اجازت خواہ صراحت ہو یا دلالت۔ باقی اس حدیث شریف کی مفصل تشریح مع اعتراض و جواب ماقبل میں گزر چکی۔

عورت کیا چیز صدقہ کر سکتی ہے؟

{۱۸۵۶} وَعَنْ سَعْدِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَمَّا بَايَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النِّسَاءَ قَامَتِ امْرَأَةٌ جَلِيلَةٌ كَانَهَا مِنْ نِسَاءِ مُضَرَ فَقَالَتْ يَا نَبِيَّ اللَّهِ! إِنَّا كُلُّ عَلِيٍّ أَبَائُنَا وَأَبْنَائُنَا وَأَزْوَاجُنَا

فَمَا يَحِلُّ لَنَا مِنْ أَمْوَالِهِمْ قَالَ الرَّطْبُ تَاكَلْتُهُ وَتَهْدِيْنَهُ۔ (رواه ابو داؤد)

حوالہ: ابو داؤد شریف: ۱/ ۲۳۷، باب المرأة تصدق من بيت زوجها، كتاب الزكوة، حديث نمبر: ۱۶۸۶۔

حل لغات: قامت: قام (ن) قوما: کھڑا ہونا، مضر: ایک قبیلہ کا نام ہے۔

ترجمہ: حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جب حضرت رسول اکرم ﷺ نے عورتوں کو بیعت فرمایا تو ایک بڑے مرتبہ والی عورت نے کہا جو قبیلہ مضر کی عورت

تھی، اے اللہ کے نبی! ہم اپنے باپ اپنے بیٹوں اور اپنے شوہروں پر بوجھ ہیں، تو ان کے اموال میں سے ہمارے لئے کیا حلال ہے؟ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”تراشیاں کھا سکتی ہو اور ہدیہ بھی دے سکتی ہو۔“

تشریح: اس حدیث شریف کے راوی حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں، یعنی ”سعد بن

ابی وقاص کما فی بذل“ حضرت شیخ کے حاشیہ بذل میں ہے کہ علامہ عینی کی رائے بھی یہی ہے، لیکن یہ صحیح نہیں وہم ہے، بلکہ یہ سعد انصاری ہیں ایک دوسرے شخص ”کما بسطہ الحافظ فی التہذیب فی ترجمتہ۔“

مضمون حدیث یہ ہے کہ حضرت سعد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: جس وقت حضور اقدس ﷺ نے عورتوں کو بیعت فرمایا۔ (یعنی اس مضمون پر جو اس آیت کریمہ میں ہے۔ ”علی ان لا یشرکن باللہ

شیئاً ولا یسرقن ولا یزنین۔ الایۃ۔“ تو ایک بڑے قسم کی عورت (بظاہر قد و قامت اور جسم کے لحاظ سے) کھڑی ہوئی، راوی کہتا ہے، ایسا معلوم ہوتا تھا کہ وہ قبیلہ مضر کی عورتوں میں سے ہے، کھڑے ہونے کے بعد اس نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم یعنی عورتیں اپنے گھروالوں پر (جس سے باپ بیٹے اور شوہر مراد ہیں) بار بوجھ ہیں، یعنی ہمارا سارا خرچہ وہی اٹھاتے ہیں، ہم تو کماتی نہیں ہیں، نہ ہمارے پاس کچھ ہے، جو صدقہ کریں، تو کیا ہم ان کی چیزوں میں سے کچھ صدقہ کر سکتی ہیں، اس پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”الرطب تأکلنہ وتہدینہ“ ترجمہ میں تم خود بھی کھا سکتی ہو، اور ہدیہ و صدقہ میں دے بھی سکتی ہو، یہ لفظ رطب راء کے فتح اور سکون طاء کے ساتھ ہے، یعنی ہر تر

چیز جس کو اٹھا کر اور ذخیرہ بنا کر نہیں رکھا جاسکتا، خراب ہو جانے کی وجہ سے جیسے سبزیاں اور پھل، روٹی، سالن وغیرہ، اور رطب راء کے ضمہ اور طاء کے فتح کے ساتھ خاص ہے، ترکھجور کے ساتھ۔

اس سے معلوم ہوا کہ جو چیز جمع کی جاسکتی ہو غسلہ، دراہم یا دانائیر اس کو بغیر اجازت کے صدقہ نہیں کر سکتی، کھانے پینے کی چیزیں عام طور سے صدقہ کر سکتی ہے، عموماً اسی طرح کی چیزوں کے دینے دلانے کی اجازت ہوتی ہے، اور اگر کسی جگہ اس میں اس سے زیادہ وسعت ہو تو اس کی بھی گنجائش ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم (الدر المنثور: ۳/۱۳۶) التعلیق: ۲/۳۶۵۔

﴿الفصل الثالث﴾

آقائی اجازت کے بغیر صدقہ

{۱۸۵۷} وَعَنْ عُمَيْرِ مَوْلَى أَبِي اللَّحْمِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَمَرَنِي مَوْلَايَ أَنْ أَقْدِدَ لَحْمًا فَجِئْتَنِي مُسْكِينٌ فَأَطْعَمْتُهُ مِنْهُ فَعَلِمَ بِذَلِكَ مَوْلَايَ فَضَرَبَنِي فَاتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ فَدَعَاهُ فَقَالَ لِمَ ضَرَبْتَهُ قَالَ يُعْطِي طَعَامِي بِغَيْرِ أَمْرٍ فَقَالَ الْأَجْرُ بَيْنَكُمَا وَيَّي رِوَايَةٍ قَالَ كُنْتُ مَمْلُوكًا فَسَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَصَدَّقُ مِنْ مَالِ مَوَالِي بِشَيْءٍ قَالَ نَعَمْ وَالْأَجْرُ بَيْنَكُمَا نِصْفَانِ - رواه مسلم -

حوالہ: مسلم شریف: ۱/۳۳۰، باب اجر الخازن الامین الخ، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۲۳۶۸/۶۹۔

حل لغات: اقدد: قد (ن) قد، قدد: (تفعیل) بوٹی کرنا، ٹکڑے کرنا۔

ترجمہ: حضرت آبی اللحم کے آزاد کردہ غلام عمیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میرے مالک نے مجھے گوشت ٹکڑا کرنے کا حکم دیا، اتنے میں ایک مسکین آیا، تو میں نے اس کو اس میں سے

کھلایا، میرے مالک کو پتہ چلا تو مجھے مارا تو میں نے جا کر حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس کا تذکرہ کیا تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کو بلا کر پوچھا تم نے اس کو کیوں مارا؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ یہ میرا کھانا میری اجازت کے بغیر دیتا ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”ثواب دونوں کو ہے۔“ اور دوسری روایت میں ہے کہ میں غلام تھا، میں نے حضرت نبی کریم ﷺ سے پوچھا کہ میں اپنے مالک کے مال میں سے صدقہ کر سکتا ہوں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”ہاں اور اجر دونوں کو آدھا آدھا ہے۔“

تشریح: اس طرح چھوٹی موٹی غلطیوں پر سزا نہیں دینی چاہئے، اس لئے کہ گوشت دینا خود مالک کی ذمہ داری تھی، اس کے بجائے غلام نے دیدیا تو یہ کوئی ایسا جرم نہیں تھا کہ غلام کو مارا جائے، اسی کے علاج کے لئے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ثواب میں دونوں برابر ہو گئے۔

آبی اللحم: ان کو اس لئے کہا جاتا تھا کہ وہ خود گوشت نہ کھاتے تھے۔

من غیر ان امرہ: یعنی میری اجازت کے بغیر۔

فقال الأجر بینکما: اس حدیث شریف کا مطلب یہ نہیں کہ علی الاطلاق ہر غلام کے لئے یہ حکم ہے کہ اپنے مالک کے مال سے خرچ کرتا رہے، بلکہ یہ آبی اللحم کے غلام کو ایسا حکم دیا گیا تھا۔
(مرقاۃ: ۲/۴۹۰)

باب من لا یعود فی الصدقة

(صدقہ وغیرہ واپس لینے کا بیان)

رقم الحدیث: ۱۸۵۸ تا ۱۸۵۹

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝

باب من لا یعود فی الصدقة

(صدقہ وغیرہ واپس لینے کا بیان)

صدقہ کی ہوئی چیز کو خریدنا

{۱۸۵۸} وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
حَمَلْتُ عَلَى فَرَسٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَأَصَاعَهُ الَّذِي كَانَ عِنْدَهُ فَأَرَدْتُ أَنْ
أَشْتَرِيَهُ وَظَنَنْتُ أَنَّهُ يَبِيعُهُ بِرُخْصٍ فَسَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ لَا تَشْتَرِهِ وَلَا تَعُدْ فِي صَدَقَتِكَ وَإِنْ أَعْطَاكَ بِدَرْهِمٍ فَإِنَّ
الْعَائِدَ فِي صَدَقَتِهِ كَالْكَلْبِ يَعُودُ فِي قَيْمِهِ وَفِي رِوَايَةٍ لَا تَعُدْ فِي
صَدَقَتِكَ فَإِنَّ الْعَائِدَ فِي صَدَقَتِهِ كَالْعَائِدِ فِي قَيْمِهِ - متفق عليه -

حوالہ: مسلم شریف: ۳۶/۲، باب کراہۃ شراء الانسان ما تصدق به الخ، کتاب الہبات، حدیث

نمبر: ۴۱۶۳۔ بخاری شریف: ۲۰۲/۱، باب هل يشتري صدقة، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر: ۱۴۶۸۔

حل لغات: فاضاعه: اضاع (افعال) ضاع کرنا، برخص: سستا۔

ترجمہ: حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے ایک شخص کو
اللہ تعالیٰ کی راہ میں گھوڑے پر سوار کیا تو اس نے اس گھوڑے کو ناکارہ کر دیا، میں نے ارادہ کیا کہ میں اس
کو خرید لوں اور میں نے گمان کیا کہ وہ اس کو سستے میں فروخت کر دے گا، میں نے حضرت نبی اکرم ﷺ
سے دریافت کیا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”اس کو مت خریدو، اور اپنا صدقہ واپس نہ

لو، اگرچہ وہ اس کو ایک درہم ہی کے بدلے کیوں نہ دے، اس لئے کہ صدقہ واپس لینے والا اپنی قے کھانے والے کتے کی طرح ہے، اور دوسری روایت میں ہے اپنا صدقہ واپس مت لیجئے اس لئے کہ اپنا صدقہ واپس لینے والا اپنی قے کھانے والے کی طرح ہے۔“

تشریح: ابن الملک فرماتے ہیں کہ بعض علماء اور اہل ظاہر کے نزدیک اپنا صدقہ کردہ مال خریدنا حرام ہے۔ اگر خرید لیا تو وہ بیع ہی فسخ ہو جائے گی، لیکن دوسرے علماء اور ائمہ اربعہ کے نزدیک حرام نہیں، بلکہ مکروہ تنزیہی ہے، وہ بھی بعینہ نہیں بلکہ کراہت لغیرہ ہے کہ متصدق علیہ مروت کی بناء پر ثمن میں تسامح کر کے کم لیگا، جس سے ظاہراً اس مقدار میں عود فی الصدقہ لازم آتا ہے، بنا بریں بیع میں کوئی خرابی نہیں آئے گی، اہل ظاہر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کے ظاہر سے استدلال کرتے ہیں، کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اپنا صدقہ خریدنے سے منع فرمایا۔ اور ”کلب عائد فی قیئہ“ کے ساتھ تشبیہ دی، جمہور علماء دلیل پیش کرتے ہیں کہ عام اصول ہے تبدل ملک سے تبدل عین ہو جاتا ہے، جیسا کہ حضرت بریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مشہور حدیث ہے کہ ان کو صدقہ دیا گیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی مال کو کھایا، اعتراض کرنے پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کہ ”لک صدقة ولنا هدية“

تو تبدل ملک کی بنا پر وہ صدقہ نہیں رہا، بنا بریں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تسامح فرمایا، اسی طرح یہاں بھی جب متصدق علیہ کی ملک میں چلا گیا تو وہ صدقہ نہیں رہا۔ لہذا خریدنے سے عود فی الصدقہ لازم نہیں آتا، باقی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جو منع کیا گیا وہ کراہت تنزیہی کی بناء پر کہ وہ قدیم احسان کی بنا پر ثمن میں تسامح کریگا، تو ظاہراً اس مقدار میں عود ہو رہا ہے، اس لئے نفرت دلانے کی وجہ سے ”کلب عائد فی قیئہ“ کے ساتھ تشبیہ دی۔ ”فلا یصح الاستدال به علی حرمتہ“ (درس مشکوٰۃ: ۱۹۲/۲) التعلیق: ۳۶۷/۲۔

دیا ہوا صدقہ میراث میں پانا

{۱۸۵۹} وَعَنْ بُرَيْدَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنْتُ

جَالِسًا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَتَتْهُ امْرَأَةٌ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي تَصَدَّقْتُ عَلَى أُمِّي بِجَارِيَةٍ وَإِنَّهَا مَاتَتْ قَالَ وَجَبَ أَجْرُكَ وَرَدَّهَا عَلَيْكَ الْمِيرَاثُ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّهُ كَانَ عَلَيْهَا صَوْمٌ شَهْرٍ أَفَأَصُومُ عَنْهَا قَالَ صُومِي عَنْهَا قَالَتْ إِنَّهَا لَمْ تَحُجَّ قَطُّ أَفَأَحُجُّ عَنْهَا قَالَ نَعَمْ حُجِّي عَنْهَا - رواه مسلم -

حوالہ: مسلم شریف: ۱/ ۳۶۲، باب قضاء الصوم عن الميت، کتاب الصیام، حدیث نمبر: ۲۶۹۷۔

حل لغات: المیراث: میت کا چھوڑا ہوا مال، جمع: موارث، صوم: روزہ، جمع: صیام۔

ترجمہ: حضرت بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں حضرت رسول اکرم ﷺ کے پاس بیٹھا ہوا تھا، اتنے میں ایک عورت نے آ کر کہا اے اللہ کے رسول! میں نے اپنی ماں کو ایک باندی صدقے میں دی تھی، اور ان کا انتقال ہو گیا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”تمہارا ثواب تم کو مل گیا، اور میراث نے اس کو تمہاری طرف لوٹا دیا، انہوں نے کہا: اے اللہ کے رسول! ان پر ایک مہینے کے روزے تھے تو میں ان کی طرف سے روزے رکھ لوں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ان کی طرف سے روزے رکھ لو، انہوں نے کہا کہ میری ماں نے کوئی حج نہیں کیا تو کیا میں ان کی طرف سے حج کر لوں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”ہاں! ان کی طرف سے حج کر لو۔“

تشریح: حدیث الباب کا مضمون واضح ہے، محتاج بیان نہیں ہے، جس سے معلوم ہو رہا ہے کہ صدقہ کی چیز اگر متصدق کے پاس میراث میں لوٹ کر آئے تو اس کے لینے میں کوئی مضائقہ نہیں، اور یہ عود فی الصدقہ نہیں ہے، اس لئے کہ میراث امر غیر اختیاری ہے، اکثر علماء کا مسلک یہی ہے، اور بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ اس قسم کی چیز کو لینے کے بعد پھر دوبارہ کسی کو صدقہ ہی کر دینا چاہئے، اس لئے کہ اولاً اس کو صدقہ کرنے کی وجہ سے حق اللہ اس سے واجب ہو گیا ہے۔ (عون المعبود) لیکن ان کی یہ بات بظاہر اس حدیث شریف کے خلاف ہے۔ (الدر المنضو: ۱۱۹/۳) التعلیق: ۲/ ۳۶۷۔

نیابت فی العبادات کا حکم

عبادات کی تین قسمیں ہیں:

(۱)..... عبادات مالیہ۔

(۲)..... عبادات بدنیہ۔

(۳)..... عبادات مرکبہ۔

عبادات مالیہ اور عبادات مرکبہ میں بالاتفاق نیابت جائز ہے، عبادات بدنیہ محضہ میں اختلاف ہوا ہے، حنفیہ اور جمہور کے نزدیک ان میں نیابت جائز نہیں، خواہ اصل عاجز ہو یا قادر، لہذا کوئی دوسرے کی طرف سے نماز نہیں پڑھ سکتا، اور نہ ہی روزہ رکھ سکتا ہے، امام احمدؒ کے نزدیک عبادات بدنیہ میں بھی نیابت جائز ہے۔

جمہور کی دلیل: حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے جو مشکوٰۃ: ۸۷۱ پر آرہی ہے، بحوالہ مالک ”لا یصوم احد عن احد ولا یصلی احد عن احد“ یہ اثر اگرچہ موقوف ہے، لیکن حکماً مرفوع ہے، اسلئے کہ مسئلہ غیر مدرک بالقیاس ہے۔

دلیل امام احمد: امام احمد زیر بحث حدیث سے استدلال کرتے ہیں۔ اس میں آنحضرت ﷺ نے اس عورت کو فرمایا: ”صومی عنہا“ ایک جواب یہ ہے کہ یہاں صوم سے مراد فدیہ صوم ہے، یا یہ حدیث ایصال ثواب پر محمول ہے، یعنی روزے رکھ کر اس کا ثواب اپنی والدہ کو بخش دے، اور عبادات بدنیہ کا ایصال ثواب ہمارے نزدیک ہو سکتا ہے۔

یاد رہے کہ عبادات مرکبہ میں نیابت کیلئے شرط ہے کہ اصل عاجز ہو، قادر ہونے کی صورت میں نیابت جائز نہیں، اور عبادات مالیہ میں مطلقاً نیابت جائز ہے، خواہ اصل قادر ہو یا عاجز لیکن اس میں اصل کا اذن ضروری ہے، خواہ صراحۃً ہو یا دلالتاً۔ (اشرف التوضیح: ۲/۲۵۳) التعلیق: ۲/۳۶۷، مرقاۃ: ۲/۴۹۱۔